

آؤ لوگو کہیں نور خدا یا دے پو تو حین طور سلی کا بتایا ہرے

# روایا و احادیث یسنے دنیکے مذہب پر

جلد ۷ بابت ماہ فروری سنہ ۱۹۰۸ء نمبر ۲

## فہرست مضامین

۷۸-۷۷ {	بانی مذہب	۴۸-۴۱ {	حضرت مسیح کے بارہ
	بقیہ دعاوی ہمارے		میں قرآنی فیصلہ
۸۰-۷۷ {	مختصر نوٹ اور ریویو	۴۴-۴۱ {	۹-خلق اور حیات موتی
	روایا و الہامات	۶۵-۴۴ {	۱۰-حضرت مسیح پر ایمان لانیکی حقیقت
۸۱-۷۷ {	حضرت مسیح موعود	۶۶-۴۵ {	۱۱-حضرت مسیح کا قیامت دن حکم ہونا
	علیہ السلام	۶۸-۴۶ {	۱۲-مسیح کی موت اور رفع

قادیان ضلع گورداسپور سے ۲۰ فروری سنہ ۱۹۰۸ء کو منیجر میگزین کے اہتمام سے شایع ہوا۔ چند سالہ علما

## رؤیا و الہامات حضرت مسیح موعود علیہ السلام

یکم جنوری ۱۸۹۸ء۔ ”وہ یہ خسرویم شد بلند“ زلزلہ درگور نظامی نکلند۔ (۲) اتنی معاک  
اینا تاذہبے تسیر۔ ۲۔ جنوری ۱۸۹۸ء اتنی معاک ومع اهلك۔ (۲) اتنی معاک فی  
کل حال۔ وعند کل مقال۔ (۳) اتنی معاک فی کل موطن۔ نصر من اللہ و  
فتح قریب۔ (۴) وہم من بعد غلبہم سیغلبون۔ (۵) واما نریبتک بعض الذی  
نعدہم اونتوفیتک (۶) نصرکم اللہ نصرًا مؤزرًا (۷) اتنی معاک یا ابراہیم  
۱۸۔ جنوری ۱۸۹۸ء یہ پیشگوئی کی آخری حد ہے (۷) وہ وعدہ ملیک کانیں جبتک خون کی ندیاں  
چاروں طرف بہ نہ جائیں۔ ۱۹۔ جنوری ۱۸۹۸ء اتنی معاک ومع اهلك ہذا۔ ۵۔ جنوری  
۱۹۰۸ء۔ مرحوم امیر خان کی بیوہ جس دن اس کا خاندن فوت ہوا میں نے دیکھا کہ اس بیوہ کی پیشانی پر ۷ یا  
یا ۷ کا عدد لکھا ہوا ہے میں نے وہ مٹا دیا اور اس کی پیشانی پر ۷ کا عدد لکھ دیا ہے۔ ۲۱۔ جنوری ۱۸۹۸ء  
ملعونین اینما تقفوا اخذوا۔ (۲) ان الصفا والمردۃ من شعائر اللہ۔ ۲۶۔ جنوری ۱۸۹۸ء  
حرّ قہما اللہ۔ (۲) قتلہما اللہ۔ (۳) میری فتح ہوئی (۴) انا اذ ذلک (۵) انت متی  
بمنزلۃ سمعی۔ ۲۸۔ جنوری ۱۸۹۸ء۔ اتنی معاک یا ابراہیم۔ (۲) از خدا یا بند مردان خدا۔

## ضروری ہدایات

تمام احباب جو خط و کتابت کرنا چاہیں وہ ان ہدایات کو مد نظر رکھیں۔  
(۱) ہر ایک قسم کا روپیہ جو بھیجا جاوے وہ صرف بنام محاسب صدر انجمن احمدیہ قادیان آنا چاہیے۔ مگر  
لنگر خانہ کاروپیہ براہ راست حضرت اقدس کے نام بھیجا جادی لیکن اگر دوسری مدت کے ساتھ ملا ہوا ہو تو محاسب کے  
نام بھیج کر سے اطلاع دیں۔  
(۲) منی آرڈر کے کوپن میں پوری تفصیل کر دیہ کن اغراض کیلئے ہے دینی چاہیے اگر تفصیل لمبی ہو تو علیحدہ خط میں دیا  
(۳) ہر ایک قسم کی رسید باضابطہ دفتر محاسب دیجاوے گی پس جس شخص کو ایسی رسید دینے سے اپنی رقم کے متعلق خط و کتابت  
کرنی چاہیے۔  
(۴) جو رقم دستی دفتر محاسب میں دیجاوے اس کی ایک کپی رسید محرر کی دستخطی دیجاوے گی اور اسکے بعد رسید باضابطہ پہنچے گی۔  
(۵) تمام مدت کے دفتر محاسب میں رہیں گے۔ اور جو حساب کتاب میگزین کے چندہ یا کسی دوسرے چندہ کے  
متعلق دریافت کرنا ہو وہ سب دفتر محاسب سے دریافت کریں۔  
(۶) سوائے حساب کتاب مالی کے باقی خط و کتابت ذیل کے پتوں پر ہونی چاہیے۔ میگزین اور بک ڈپو کے متعلق میگزین  
مدرسہ اور بورڈنگ کے متعلق میڈیٹر مدرسہ سے۔ متفرقہ کے متعلق انٹر میڈیٹ سے۔ مساکین یتامی کے متعلق انٹر میڈیٹ  
صدقات سے۔ دیگر امور عامہ میں سکریٹری صدر انجمن احمدیہ سے۔ (سکریٹری صدر انجمن احمدیہ قادیان)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

## حضرت مسیح کے بارہ میں قرآنی فیصلہ

### ۹۔ خلق اور احیائے موتے

گذشتہ اشاعت میں ہم ڈاکٹر چتو پادھیال کی پیش کردہ آٹھ مزعومہ خصوصیتوں کا ہونا وہ مسیح میں بیان کرتے ہیں بحث کر چکے ہیں۔ اور باقی چار پر اس رسالہ میں بحث کریں گے۔ ان میں سے اول یہ بات ہے کہ ڈاکٹر صاحب کہتے ہیں کہ قرآن شریف میں حضرت مسیح کی نسبت یہ تسلیم کیا گیا ہے کہ اس میں خلق کرنے اور مردوں کو زندہ کرنیکی قدرت تھی۔ اور اس بات پر انہوں نے بہت زور دیا ہے بلکہ اسی اثنا میں یہ بھی تسلیم کر لیا ہے کہ مسیح کے بیماروں کو شفا دینے کے معجزات میں ایسی کوئی خصوصیت نہیں جو دوسروں کو حاصل نہ ہو اور ایک شخص پپولونیس (آف ٹینا) کا نام بھی لیا ہے کہ وہ مسیح کا ہم عصر تھا اور وہ بھی بیماروں کو شفا دیا کرتا تھا۔ اور پھر یہ بھی مانا ہے کہ قدیم زمانہ میں بھی موجودہ زمانہ میں بھی مختلف اقوام اور مذاہب اور مختلف ممالک میں ایسے لوگ پائے جاتے ہیں۔ مگر ساتھ اس کے یہ دعویٰ کیا ہے کہ مٹی سے جاندار چیزوں کے پیدا کرنیکی اور مردوں کو زندہ کرنیکی طاقت کسی دوسرے شخص کی طرف منسوب نہیں کی گئی۔ ڈاکٹر صاحب کا یہ دعویٰ تو سراسر غلط ہے کہ مردوں کو زندہ کرنا سوائے مسیح کے کسی دوسرے کی طرف منسوب نہیں کیا گیا۔ کیونکہ بہت سے فرقے اپنے

اپنے پیشواؤں کی طرف ایسے ہی معجزات منسوب کرتے ہیں بلکہ مسلمانوں میں بعض اولیاء کی طرف بھی ایسے معجزات منسوب کیے گئے ہیں۔ اور خود بائبل میں بعض انبیاء کے ایسے ہی معجزات کا ذکر ہے جیسا کہ حضرت مسیح کے معجزات انجیل میں ہیں لیکن چونکہ ہماری بحث عام طور پر معجزات مسیح کے متعلق نہیں اور نہ ہی ڈاکٹر چتوپادھیائے کے مضمون کا یہ مقصد تھا بلکہ وہ صرف قرآن شریف سے مسیح کی بعض خصوصیتیں ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ اس لیے ہم بھی اس مضمون میں صرف الفاظ قرآنی پر بحث کریں گے کہ آیا کہاں تک قرآن شریف نے اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ مسیح میں خلق کرنیکی قوت تھی اور مردوں کو زندہ کرنیکی طاقت تھی اور کہ یہ اسی کی خصوصیات ہیں اور دوسرے کسی نبی میں یہ طاقت نہ تھی۔ علاوہ ازیں چونکہ ڈاکٹر صاحب نے اس بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ بیماروں کو شفا دینا کوئی حضرت مسیح کی خصوصیت نہ تھی۔ بلکہ معمولی انسان بھی اس قسم کرب دکھا سکتے ہیں اور دکھاتے ہیں اس لیے ہم بالفعل صرف انہی دو معجزوں یعنی خلق طیور اور ارجائے موتی پر ہی بحث کریں گے۔

قبل اصل بحث کے انہی دو معجزات پر روشنی ڈالنے کے لیے دو باتیں بطور تمہید بیان کی جاتی ہیں۔ اول یہ کہ قرآن کریم نے صراحت کے ساتھ اس بات کو بیان کیا ہے کہ خلق کی صفت صرف خدا کا خاصہ ہے اور کسی دوسرے کو نبی ہو یا غیر نبی یہ صفت نہیں دی گئی۔ بلکہ صرف اس اکیلے خدا کا یہ خاصہ ہے جس کی ذات واحد اور اس میں دوسرا کوئی شریک نہیں خواہ مسیح ہو یا کوئی اور۔ اس کے متعلق قرآن کریم کے چند مقامات پیش کرتا ہوں۔ دیکھو سورۃ النحل آیت ۱۹ و ۲۰ والذین یدعون من دون اللہ لایخلقون شیئاً وہم یخلقون ۵ اموات خیر احیاء ۵ و ما یشرعون ایان ۵ یبعثون۔ جس کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ لوگ جن کو کفار

خلق من دون خدا کا خاصہ ہے



خدا کے سوا (حاجت روا سمجھ کر) پکار رہے ہیں وہ ایسے ہیں کہ کوئی چیز پیدا نہیں کر سکتے بلکہ وہ خود مخلوق ہیں (نہ خالق) یہ مردے ہیں جن میں جان نہیں اور انکو یہ بھی خبر نہیں کہ وہ کب اٹھا کھڑے کیے جاویں گے۔ اب یہ ظاہر ہے کہ ان لوگوں میں جن کو سوائے خدا کے معبود سمجھ کر پکارا جاتا ہے حضرت مسیح بھی شامل ہیں جنکو حق میں نصاریٰ نے یہ غلو کیا کہ ان کو خدا سمجھ کر پکارا اور قرآن شریف میں بصرحت موجود ہے کہ حضرت مسیح کو نصاریٰ نے خدا بنا لیا ہے۔ پس ایسے تمام معبودوں کے متعلق یہ فرمایا کہ ان میں سے کسی میں کچھ خلق کرنیکی طاقت نہ تھی اور نہ کبھی ان معبودوں نے کوئی چیز پیدا کر کے دکھائی اور نہ ہی خدا کے سوا دوسرا کوئی شخص کچھ خلق کر سکتا ہے۔ پس یہاں نہ صرف عام طور پر سوائے خدا کے کسی دوسرے میں خلق کی طاقت کے ہونیکا صاف طور پر انکار ہے بلکہ خصوصیت کے ساتھ ان لوگوں میں ایسی طاقت کے ہونیکا انکار بھی ہے جن کو خدا بنایا گیا اور جن میں اول نمبر پر حضرت مسیح ہی ہیں۔ پھر سورۃ الرعد کی آیت ۶ کے آخری حصہ کو دیکھو۔ جہاں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ۱۴ جعلوا للہ شرکاء خلقوا کخلقہ فتشابه الخلق علیہم قل اللہ خالق کل شیء وھو الواحد القہار ترجمہ۔ ”یا ان لوگوں نے اللہ کے ایسے شریک بنائے ہیں جنہوں نے اسی کی سی مخلوقات پیدا کر رکھی ہے اور انکی نظریں وہ مخلوقات مشتبہ ہو گئی ہے (یعنی یہ پتہ نہیں لگتا کہ خدا کی مخلوق کونسی ہے اور انکے معبودوں کی مخلوق کونسی) لے پیغمبر! تو انکو کہدے کہ ایک اللہ ہی ہر چیز کا پیدا کرنیوالا ہے (اس کے سوا کسی دوسرے نے کوئی چیز خلق نہیں کی) اور وہ ایک ہے اور سب پر غالب ہے“ اس آیت میں صاف طور پر بیان کیا گیا ہے۔ کہ ایسا نہیں ہو سکتا کہ کچھ مخلوق تو خدا کی ہو اور کچھ دوسروں کی اور اسی طرح پر مخلوق مل جل گئی ہو۔ بلکہ ساری مخلوق ایک

خدا کی ہے اور جن لوگوں کو خدا کے سوا معبود بنایا جاتا ہے جن میں حضرت مسیح بھی شامل ہیں انہوں نے کوئی خلق نہیں کی۔ پھر سورہ فاطر میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہل من خالق غیر اللہ کیا اللہ کے سوا کوئی اور بھی خالق ہے جس نے کوئی چیز پیدا کی ہو؟ ہرگز نہیں۔

دوسرا اصل جسے ناظرین کو اجائے موتی کا مضمون سمجھنے میں یاد رکھنا چاہیے یہ ہے کہ جس شخص پر موت قطعی طور پر وارد ہو چکی ہے اسکو پھر اس دنیا میں واپس نہیں بھیجا جاتا۔ اس پر قرآن کریم کی کئی آیات گواہ ہیں جن میں سے اس جگہ صرف تین بیان کی جاتی ہیں۔ اول سورۃ الزمر کی آیت ۴۲ جہاں قرآن کریم فرماتا ہے اللہ یتوفی النفس حین موتھا والقی لم تموت فی منامھا فیمسک الی قضی علیھا الموت ویرسل الی اخری الی اجل مسمی ان فی ذلک لآیت لقوم یتفکرون۔ ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ لوگوں کا قبض روح کرتا ہے موت کے وقت اور جو لوگ مرے نہیں انکے سوتے وقت (انکا قبض روح کیا جاتا ہے) پھر جن کی نسبت خدا موت کا حکم قطعی صادر کر چکا ہے انکو روکے رکھتا ہے (یعنی اس دنیا میں واپس نہیں بھیجتا) اور دوسری روحوں کو (یعنی جنکی نسبت موت کا حکم قطعی صادر نہیں ہوا جیسا سوتے ہوئے وغیرہ) انکو ایک وقت مقرر تک پھر دنیا میں بھیج دیتا ہے۔ تحقیق اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو غور و فکر کرتے ہیں“ یہ بطور ایک اصل کے بیان کیا گیا ہے جس میں یہ سمجھا دیا گیا ہے کہ جس کے متعلق خدا کے ہاں سے موت کا حکم قطعی صادر ہو چکا ہے۔ اس کی روح پھر اس دنیا میں واپس نہیں بھیجی جاتی۔ بلکہ انکی واپسی کیلئے یوم البعث ہی مقرر ہے اسی کی تائید قرآن کریم کی دوسری آیات ہوتی ہے۔ جیسا کہ سورہ مومنون کی آیت ۹۹ و ۱۰۰ جہاں فرماتا ہے۔ حتی اذا جاء احدہم الموت

کردہ اس دنیا میں واپس نہیں آئے گا

قال رب ارجعون ۛ لعلی اعل صالحا فیما ترک کلا ۛ اھا کلمۃ ہو قائلھا  
ومن وراثھم برزخ الی یوم یبعثون۔ ترجمہ ان آیات کا یہ ہے کہ ”جب  
ان میں سے کسی کی موت آجاتی ہے تو وہ کہتا ہے اے میرے پروردگار مجھے پھر  
ایک مرتبہ دنیا میں بھیج تاکہ جس کو میں نے ترک کیا ہے اس میں نیک عمل کروں۔ ایسا  
ہرگز نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف ایک بات ہے جسے وہ کہتا ہے (مگر چونکہ یہ سنت اللہ کے  
خلاف ہے اس لیے اس کی یہ درخواست منظور نہیں ہو سکتی) اور لوگوں کے مرے  
پیچھے عالم برزخ ہے جہاں انکو اس دن تک رہنا ہوگا جبکہ دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے  
جائیں گے یعنی روز قیامت تک۔“۔ ان آیات سے بھی یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ  
یہ امر کہ ایک دفعہ موت قطعی وارد ہو کر پھر ایک شخص کو اسی دنیا میں بھیجا جائے یہ  
سنت اللہ کے خلاف ہے اور کسی صورت میں خدائے تعالیٰ اس امر کو جائز نہیں رکھتا۔  
بلکہ مرنیکے بعد تمام رحوں کو عالم برزخ میں رہنا ہوتا ہے اور دوبارہ زندگی بھی ایک  
ہی دفعہ ہوگی جو یوم البعث یعنی قیامت کا دن یا سب مردوں کے زندہ کیے  
جانے کا دن ہے۔

اب میں تیسری آیت کو جو اسی مضمون پر شاہد ہے بیان کرتا ہوں۔ اور وہ یہ ہے  
وحرام علی قریۃ اھلکئھا اھم لایرجعون۔ سورہ انبیاء۔ آیت ۹۵  
اور جن لستی کے لوگوں کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے ان پر یہ امر قطعی طور پر ممنوع ہو چکا  
(کہ وہ دوبارہ اس دنیا میں لوٹ کر آئیں) وہ ہرگز لوٹ کر نہیں آئیں گے۔ اس آیت  
میں بھی یہ امر قاعدہ کلیہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ کہ مردوں کا اسی دنیا میں لوٹ کر  
آنا قطعی طور پر خدا کے ہاں ممنوع ہو چکا ہے اور خدائے تعالیٰ نے اسی کو اپنی سنت  
قرار دیا ہے کہ جو مر چکے ہیں وہ ہرگز لوٹ کر اس دنیا میں نہ آئیں گے۔ اس جگہ یہ بھی ضروری  
ہے کہ ان اعتراضوں کا جو اس آیت کے معنوں پر وارد ہو سکتے ہیں۔ جواب دیا جاوے۔

سب سے پہلے اس کے بعد کی عبارت کو لینا چاہیے کہ آیا اس سے انہی معنوں کی تائید ہوتی ہے یا نہیں۔ مابعد کی تین آیتوں کے ساتھ ملا کر عبارت طرح پر ہے وحرام علی قریۃ اہلکناہا انکم لا یرجعون حتیٰ اذا فتحت یا جوج وما جوج وہم من کل حدب ینسلون واقترب الوعد الحق فاذا ہی شاخصۃ ابصار الذین کفروا ۱ یولینا قد کنا فی غفلۃ من ہذا بل کنا ظالمین ۲ انکم وما تعبدون من دون اللہ حسب جہنم انتم لہا وارثون ۳ اور جن بستی دے کے لوگوں کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے وہ ہرگز واپس نہیں آئیں گے یہاں تک کہ یا جوج اور ما جوج کھول دیئے جائیں اور وہ ہر بلندی سے جلدی نکلتے چلے آویں گے اور قیامت کا وعدہ برحق نزدیک آئینا تو کافروں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئیں اور وہ بول اٹھے ہائے ہماری کبھوتی ہم اس سے غفلت میں رہے بلکہ ہم قصور وار تھے۔ تم اور وہ سب جن کی تم اسد کے سوا پرستش کرتے ہو دوزخ کا ایندھن ہو اور تم سب کو اس میں داخل ہونا ہو گا سب سے پہلے یا مرقاب ذکر ہے کہ اس آیت کے معنی کرنے میں بعض لوگوں کو الفاظ حتیٰ اذا فتحت الخ سے دھوکہ لگتا ہے۔ حالانکہ جو شخص نظر غور سے ان آیات کو پڑھیں گا وہ آسانی سے دیکھ لیگا کہ خلاصہ مضمون ان کا یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اپنی سنت یوں رکھی ہے کہ جب کسی بستی پر یعنی بستی کے رہنے والے انسانوں پر موت وارد کر دیتا ہے۔ تو پھر وہ لوٹ کر اس دنیا میں نہیں آتے جب تک کہ ایک وقت مقرر جس کو وعدہ الحق کہا گیا ہے نہ پہنچے۔ یعنی قیامت کا دن جس دن کافر حیرت میں رہ جائیں گے کہ ہم تو ان باتوں کا انکار کرتے تھے مگر آخر یہ سب سچی نکلیں اور ہم قصور وار نکلتے پھر اس دن انکو مع انکے معبودوں کے جہنم میں ڈالا جائیگا۔ اب یاد رکھنا چاہیے کہ قرآن شریف جب قیامت کا ذکر فرماتا ہے تو اس کے بعض آثار سے اس کا ذکر شروع کرتا ہے۔

اب قرب قیامت کے علامات میں یا جوج یا جوج کا خروج بھی ہے اس لیے قیامت کا ذکر اس علامت کے شروع کیا گیا ہے یعنی مُردوں کا واپس آنا ایک خاص وقت تک ممنوع ہے اور وہ وقت وہ ہے کہ اس کے قریب آثار میں یا جوج و ماجوج کا خروج ہے یعنی یا جوج و ماجوج ہر بلندی پر قابض ہو جائیں گے پھر وہ اصل وعدہ قیامت کا بھی آپہنچے گا جیسا کہ الفاظ و اقتراب الوعد الحق سے ظاہر ہے جبکہ ان مُردوں کو دوبارہ زندہ کر کے جو کافر اور منکر تھے انکو جہنم میں ڈالا جائیگا مگر نیکوں کو اس جہنم سے بچا یا جائیگا جیسا کہ الفاظ ان الذین سبقت لہم من الحسنی اولئک عنہا مبعدون سے ظاہر ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے اسی قانون کا معاودہ فرمایا ہے جسکا ذکر دوسری آیات میں بھی ہے کہ موت قطعی و ادوم ہونیکے بعد کسی کو اس دنیا میں واپس نہیں بھیجا جاتا بلکہ مُردوں کے لیے دوبارہ اٹھائے جانیکا وقت ایک ہی مقرر ہے اور وہ قیامت کا دن یا یوم البعث ہے جس کے آثار کو ان آیات میں بیان کیا گیا ہے۔

دوسرا امر غور طلب اس آیت کے معنی میں ہے کہ آیا لوٹ کر دنیا میں آنکی ممانعت صرف ان مُردوں کے لیے ہے جن کی بستیاں جیسا کہ آیت کا ظاہر مفہوم لیا جاتا ہے ہلاک کر دی گئیں یا تمام کے لیے۔ اس کے لیے چند باتیں یاد رکھنی چاہئیں اول یہ کہ لفظ ہلاک کے مفہوم میں کوئی ایسا امر داخل نہیں جس سے نافرمانی کی وجہ سے مارا جانا مراد لیا جاسکے۔ اہلک کے معنی زبان عربی میں یہ ہیں کہ اسپر موت وارد کر دی۔ اس کا خاتمہ کر دیا۔ اسکی زندگی نے لی۔ اور یہ لفظ اگر مجربین کے حق میں استعمال ہوا ہے تو نیکوں کے حق میں بھی ہوا ہے۔ جیسا کہ ان آیات سے ظاہر ہے۔ قل ارعیتہم ان اھلکنا اللہ و من معی او رحمنا



فمن یجیر الکفرین من عذاب الیم۔ اے پیغمبر کافروں سے کمدے کہ بتاؤ اگر اسد مجھ کو اور ان کو جو میرے ساتھ ہیں ہلاک کر دے یا ہم پر رحم کرے تاہم کافروں کو دردناک عذاب کے کون بچائیگا۔ اور سورہ مائدہ کے شروع شروع میں ہی فرمایا قل فمن یملک من اللہ شیئاً ان اراد ان یهلك المیسیم ابن مریم وامہ ومن فی الارض جمیعاً۔ کہہ کس کا زور خدا کے آگے چلتا ہے جبکہ اس نے ارادہ کیا کہ مسیح ابن مریم اور انکی والدہ اور ان تمام لوگوں کو جو اس وقت روئے زمین پر تھے ہلاک کر دے۔ اور حضرت یوسف کے متعلق ہر جتنی اذ اهلك قلت لمن یبعث اللہ من بعدہ رسولاً۔ (المؤمن) یہاں تک کہ جب حضرت یوسف ہلاک ہو گئے تو انکے مرنیکے پیچھے اس قدر تم لوگوں نے انکے حق میں غلو کیا کہ کہنے لگے اب انکے بعد کوئی اور رسول ہی مبعوث نہ ہوگا۔

دوسرا لفظ صل طلب قریۃ ہے۔ مگر اس کے سمجھنے میں بھی کوئی دقت نہیں کیونکہ یہ تو ظاہر ہے اور خود ضمائر صاف بتا رہی ہیں کہ بستی کے ہلاک کرنے سے مراد واقعی گھروں کا تباہ کرنا نہیں ہے بلکہ اس بستی کے رہنے والوں کی ہلاک کرنا ہے۔ اور قریہ ہر ایک ایسے مقام کو کہتے ہیں جہاں انسان ملکر رہتے ہوں پس بستی سے مراد بستی کے رہنے والے یعنی انسان ہی لیے جائیں گے۔ پس ما حصل آیت کا یہ ہوا کہ جب ہم کسی انسان یا انسانوں کی زندگی کا خاتمہ کر دیتے ہیں تو پھر انکو لوٹا کر اس دنیا میں نہیں بھیجتے۔

اسی معنی کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ اس حدیث کو جو میں نیچے بیان کرتا ہوں بہت سے محدثین نے بیان کیا ہے اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے لیا ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال لقینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا جابر مالی اراک منكسرا

قلت یا رسول اللہ استشهد ابی و ترک عیالا و دینا فقال الا ابشرک  
 ما لقی اللہ بہ اباک قلت بلی۔ قال ما کلمہ اللہ احد اقط الامز و راع  
 حجاب و احیا اباک فکلمہ کفا حاقا قال یا عبدی تمن علی اعطک  
 قال یا رب تحیینی فاقتل فیک ثانیۃ قال الرب تعالیٰ قد سبق منی  
 انہم لا یرجعون۔ ”جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مجھ کو رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم ملے اور فرمایا اے جابر کیا وجہ ہے میں تمہیں غمگین پاتا ہوں  
 میں نے جواب دیا اے رسول خدا میرا باپ شہید ہو گیا اور پیچھے بڑا کنبہ اور قرضہ چھوڑ  
 گیا ہے آپ نے فرمایا کیا میں تجھ کو خوشخبری سناؤں کہ تیرے باپ کو خدا کو ہاں سے  
 کیا ملا ہے۔ میں نے عرض کیا فرمائیے۔ فرمایا نہیں کلام کی خدا نے کبھی کسی سے  
 مگر پردہ کے پیچھے سے اور خدا نے تیرے باپ کو زندہ کیا اور اس سے دو بدو گفتگو  
 کی اور فرمایا اے میرے بندے کوئی خواہش کر میں تجھے تیری خواہش کے مطابق  
 عطا کروں گا۔ اس نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھے زندہ کر دے تاکہ میں  
 دوسری مرتبہ تیری راہ میں قتل کیا جاؤں۔ فرمایا رب تعالیٰ نے یہ وعدہ میری طرف  
 سے پہلے سے ہو چکا ہے کہ انہم لا یرجعون یعنی جو لوگ ایک دفعہ مر چکے  
 ہیں وہ دوسری دفعہ زندہ کر کے اسی دنیا میں نہ بھیجے جاویں گے۔ گویا چونکہ  
 یہ خواہش سنت اللہ کے خلاف تھی اس لیے پوری نہ کی گئی۔

اب اس حدیث پر غور کرو کہ کس طرح صاف الفاظ میں اسی معنی کی تائید کرتی  
 ہے جو ہم نے آیت وحرام علیٰ قریۃ اہل کنبہا انہم لا یرجعون کے  
 بیان کیے ہیں۔ اول یہ امر قابل غور ہے کہ سچا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندہ کو  
 جو اس کی راہ میں شہید ہوا ہے یہ فرمایا کہ تم جو کچھ چاہو مانگو تمہیں دیا جائیگا وہ بندہ  
 یہ خواہش کرتا ہے کہ دوبارہ زندہ کیا جائے تاکہ خدا کی راہ میں دوبارہ اپنی جان

مگر یہ خواہش اسکی پوری نہیں کی جاتی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ ہماری طرف سے پہلے وعدہ ہو چکا ہے جس کا خلاف کسی صورت میں نہیں ہو سکتا اور وہ وعدہ یہ ہے کہ مردوں کو کوٹایا نہیں جائیگا یعنی انکو دوبارہ اس دنیا میں نہیں بھیجا جائیگا۔ اس قانون آئی کو اسقدر اٹل قرار دیا گیا ہے کہ باوجود اسکے کہ خدائے تعالیٰ نے خود فرمایا تھا کہ جو کچھ تم مانگو میں تمہیں دوں گا مگر پھر بھی جب اس قانون کو خلاف خواہش کی گئی تو اسکے پورا کرنے سے انکار کیا گیا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ ایسا قانون ہے جس میں کسی قسم کے استثناء کو بھی دخل نہیں۔ کیونکہ اگر اس قانون میں کوئی استثناء ہو سکتا تو ضرور اللہ تعالیٰ اسے اسوقت کر دکھاتا جبکہ خود ہی وعدہ بھی کیا تھا کہ جو کچھ مانگو دیا جائیگا۔ مگر باوجود اس وعدہ کے استثناء نہ کیا گیا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ قانون مردوں کو دوبارہ اس دنیا میں نہ بھیجنے کے متعلق ایسا اٹل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود بھی کسی استثناء کو اس میں روا نہیں رکھا چہ جائیکہ کسی نبی کے ذریعہ اس قانون کو بدل دیتا۔ یا اس کے خلاف جائز رکھتا۔ دوسری بات قابل غور یہ ہے کہ جس وعدہ کا اس حدیث میں حوالہ دیا گیا ہے اسکے الفاظ انہم لایرجعون ہیں اور یہی الفاظ بعینہ اس آیت کے اخیر میں بھی ہیں جس پر ہم بحث کر رہے ہیں یعنی وحلام علی قریۃ اہلکنہا انہم لایرجعون۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا یہی وعدہ یاد دلارہا ہے۔ جو اس آیت میں کیا گیا ہے اس بات کو یاد رکھنا چاہیے کہ ہم اس امر پر بحث نہیں کرتے کہ خدائے تعالیٰ کو یہ قدرت نہیں ہے۔ وہ ہر امر پر قادر ہے۔ مگر جب وہ اپنا ایک قانون خود بیان فرما دے اور پھر اسکو ایسا اٹل بھی قرار دیدے کہ اس میں کسی قسم کے استثناء کو دخل نہیں۔ تو ہمارا فرض ہے کہ خدا کے کلام کے معنی کرنے میں اس قانون کو زیر نظر رکھیں اور کوئی ایسے معنی کسی لفظ کے نہ کریں جو اس کے خلاف ہوں۔ مردوں کو

واپس نہ بھیجنا اس کو خدا نے اپنا اٹل وعدہ اور اپنی لا تبدیل سنت قرار دیا ہے پس اس خدا کے وعدہ اور اس سنت اللہ کے خلاف خدا خود بھی نہیں کرتا چہ جائیکہ کوئی نبی یا رسول ایسا کرے۔

حضرت مسیح کا معجزہ

اب حضرت مسیح کے معجزات کو لو چونکہ زیادہ زور عموماً مرعومہ اچائے موتی دیا جاتا ہے اس لیے پہلے ہم اسی معجزہ کو لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حضرت مسیح کو مخاطب کر کے قرآن شریف میں فرماتا ہے واذ تخی الموتی باذنی جب تُو مُرد ونگو زندہ کرتا تھا میرے اذن سے۔ اب یہ بات غور طلب ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کا منشاء ان الفاظ سے یہ ہے کہ جو لوگ حقیقت مر چکے تھے یا قبروں میں پڑ چکے تھے انکو حضرت مسیح زندہ کر کے دوبارہ دنیا میں لے آیا کرتے تھے۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ قرآن کریم نہایت صراحت سے اس بات کا انکار کرتا ہے کہ کوئی مُردہ دنیا میں واپس آ کر اور جبرِ قطعی حکم موت کا وارد ہو چکا ہے وہ دوبارہ زندہ کیا جائے۔ پس اس سے مراد کسی صورت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت مسیح جسمانی طور پر مُردوں کو زندہ کرتے تھے کیونکہ یہ امر خدائے تعالیٰ کی ایک دوسری سنت کے خلاف ہے۔ اب دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر یہ معنی صحیح نہیں تو کیا قرآن کریم میں مُردوں کا کسی اور طرح پر زندہ کیا جانا مذکور ہے؟ اور اس کے بعد یہ سوال ہو گا کہ آیا اگر ایسا ذکر قرآن میں ہے تو حضرت مسیح کا مُردوں کو زندہ کرنا ان معنوں کے مراد ہو سکتا ہے؟ ہم ان دونوں سوالوں کا جواب نیچے الگ الگ دیتے ہیں۔

ایسا کہ تعالیٰ سے قرآن کریم کی اصطلاح میں روحانی اجساد مراد ہے۔

اول یہ امر ہے کہ قرآن کریم مُردوں کے زندہ ہونے یا زندہ کرنا کو معنوں کے رو سے جائز ٹھہراتا ہے کیونکہ جسمانی مُردوں کا زندہ ہونا کلام الہی کے رو سے قطعی ممنوع ہے۔ سو واضح ہو کہ قرآن کریم میں اکثر جگہ مُردوں کا زندہ کرنا ان معنوں کے رو سے بیان کیا گیا ہے کہ ان میں روحانی زندگی پھونکی جائے۔ یہ آیات اس کے

قرآن کریم میں پائی جاتی ہیں کہ سب کو بیان کرنا موجب طوالت ہوگا اس لیے صرف دو تین آیات پر اکتفا کیا جائیگا ورنہ دراصل بار بار قرآن شریف میں زمین کے مُردہ ہونے اور لوگوں کے مُردہ ہونیکا اور بذریعہ انبیاء اور سب سے بڑھکر بذریعہ خاتم النبیین افضل الرسل علیہ الف الف صلوٰۃ و سلام انکے زندہ کیے جانیکا ذکر ہے غور کرو ذیل کی آیات پر۔ سورۃ الانعام رکوع ۱۵ آیت ۲۳ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ادمن کان میتاً فاحیئنه وجعلنا له نوراً یمشی به فی الناس لمن مثله فی الظلمات لیس بخارج منها یعنی غور کرو کہ ایک شخص جو پہلے مُردہ تھا پھر ہم نے اسے زندہ کیا اور اس کو ایک نور عطا فرمایا جس کی مدد سے وہ لوگوں میں چلتا ہے۔ وہ اس جیسا ہو سکتا ہے جس کا حال یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں گھرا پڑا ہے وہاں سے نکل نہیں سکتا اب صاف ظاہر ہے کہ ابجگہ جس کو مُردہ کہا گیا ہے وہ اصلی یعنی جسمانی طور پر مُردہ نہیں بلکہ روحانی مُردہ ہے جو سبب اپنے کفر اور شرک اور بد اعمالی کے مُردہ ہے۔ اور پھر اس مُردہ کے زندہ کرنے سے یہ مراد نہیں کہ کوئی جسمانی مُردہ تھا پھر اس کی لاش کفن کے اندر سے اٹھ کھڑی ہوئی یا قبر میں سے باہر نکل آئی بلکہ زندہ کرنے سے مراد اسے روحانی زندگی کا عطا کرنا ہے جس کی تفسیر خود ہی اللہ تعالیٰ نے ساتھ ہی بیان فرمادی کہ اسکو زندہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ اسے ایک نور عطا کر دیا جس سے وہ لوگوں کے درمیان ممتاز ہو گیا۔ اور پھر اس زندہ کیے ہوئے مُردہ کے مقابل پر ان لوگوں کو بیان فرمایا جو ابھی تک کفر اور شرک کے اندھیروں میں گھرے پڑے ہیں اور ان سے نکل نہیں سکتے گویا وہ ابھی تک مُردہ ہی ہیں۔ پھر غور کرو سورۃ الانفال آیت ۲۰ پر جو تیسرے رکوع سورہ مذکور میں ہے۔ جہاں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ یا ایہا الذین امنوا استجبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم لے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو۔ مانو اللہ اور اس کے رسول کا حکم جب وہ رسول تم کو بلاتا ہے تاکہ تمہیں زندہ



کرے۔ اسجگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احیائے موتی کا ذکر ہے اور صاف فرمایا کہ یہ رسول تکوین زندہ کرتا ہے۔ اسجگہ بھی زندہ کرنے سے مراد روحانی زندگی کا عطا کرنا ہے ان لوگوں کو جو روحانی طور پر مر چکے تھے نہ کہ جسمانی طور پر مردوں کو زندہ کرنا۔ اسجگہ ہم ان لوگوں سے جو مسیح کے لیے ناحق کی خصوصیتیں پیدا کرتے ہیں یہ دریافت کرتے ہیں کہ کیا وجہ ہے کہ مسیح کے مردوں کو زندہ کرنے کا ذکر ہو تو اس سے جسمانی مردے مراد لیے جاویں اور آنحضرت کے مردوں کو زندہ کرنے کا ذکر ہو تو روحانی کیا اس فرق کی کوئی وجہ قرآن شریف سے بھی معلوم ہوتی ہے یا انہوں نے مسیح کو ناحق کا ایک بت بنا رکھا ہے کہ اس کے لیے معمولی الفاظ کے معنے کچھ اور ہو جاتے ہیں۔ کس قدر افسوس کا مقام ہے کہ غور و تدبر سے کام نہیں لیا جاتا بلکہ اندھی تقلید میں خدا کے کلام کو بدنام کیا جاتا ہے۔ اس کے بعد سورۃ النحل کی آیات ۸۰ و ۸۱ پر غور کرنا چاہیے جو چھٹے رکوع سورۃ میں ہیں۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین۔ وما انت بھدی العمی عن ضلالتھم ان تسمع الا من یؤمن بایتنا فھم مسلمون۔ ترجمہ۔ ”اے پیغمبر تم مردوں کو اپنی باتیں نہیں سنا سکتے ہو ایسی حالت میں جبکہ وہ (مردے اور بہرے) پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑے ہوں اور نہ ہی تم اندھوں کو انکی گمراہی سے روک کر راہ دکھا سکتے ہو۔ تم نہیں سنا سکتے اپنی باتیں مگر انہی کو جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور یہی مسلم ہیں“ اب ہم پوچھتے ہیں کہ یہاں کون سے مردے اور بہرے اور اندھے مراد ہیں۔ کیا یہ جسمانی مردے تھے جو پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتے تھے اور کلام الہی کو سنتے نہ تھے؟ نہیں بلکہ یہ وہی مردے تھے جن کو نبی کریم زندہ کر رہے تھے۔ اور ایسے مردوں کو اپنے اپنے وقت میں دوسرے انبیاء نے بھی زندہ کیا اور حضرت مسیح نے بھی ایسے ہی مردوں کو زندہ کیا۔ اسی کی تائید میں ایک اور مقام کا حوالہ دیکر یس بس کرتا ہوں۔ یہ ہیں سورۃ فاطر

۴ اور نہ ہی بہرے کو اپنی آواز سنا سکتے ہو۔

کی آیات ۱۹-۲۰-۲۱- انما تنذر الذین یخشون ربہم بالغیب ۱۱ قاسم الصلوٰۃ  
ومن تزکی فانا یتزکی لنفسہ ۱۲ والی اللہ المصیرہ وما یتوی الا عمی  
والبصیرہ ۱۳ ولا الظلمت ولا النورہ ولا الظل ولا الحرورہ ۱۴ وما  
یتوی الاحیاء ولا الاموات ۱۵ ان اللہ یتسمع من یشاء وما انت  
بسمیع من فی القبور۔ ترجمہ۔ ”اے پیغمبر تم تو انہی لوگوں کو ڈرا سکتے ہو جو  
بے دیکھے اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں اور جو شخص پاکیزگی  
کی راہ کو اختیار کرتا ہے وہ اپنے ہی فائدہ کے لیے تزکیہ نفس حاصل کرتا ہے۔ اور  
الحد ہی کی طرف ٹوٹ کر جانا ہے۔ اور اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں ہو سکتے  
اور اندھیرا اور روشنی ایک ہو سکتے ہیں اور نہ ہی چھٹاؤں اور ڈھوپ پر رہ سکتے  
ہیں اور نہ زندے اور مردے برابر ہو سکتے ہیں الحد جس کو چاہتا ہے سنا تا ہے  
اور تم ان لوگوں کو جو قبروں میں مدفون ہیں سنا نہیں سکتے۔“ اب ان تمام  
مثالوں میں مراد صرف مسلمان اور کافر لیے گئے ہیں۔ نہ کہ واقعی اندھے یا حقیقت  
وہ مردے جو قبروں میں پڑ چکے ہیں بلکہ جیسا کہ سیاق و سباق مضمون سے ظاہر ہے  
یہ سب نام روحانی صفات کو ظاہر کر نیو لے ہیں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے  
کہ یہاں ان روحانی مردوں کو نہ صرف مردہ کا خطاب ہی دیا گیا ہے بلکہ انکو قبروں  
میں مدفون بتایا گیا ہے۔

اس تمام بحث کے یہ صاف ثابت ہوتا ہے کہ موتی سے مراد قرآن شریف نے  
صرف جسمانی مردے ہی نہیں لیے بلکہ اکثر مقامات میں اور خصوصاً ان مقامات میں  
جہاں مردوں کو زندہ کر نیکا ذکر ہے موتی سے مراد روحانی مردے لیے ہیں خصوصاً  
اس لیے کہ ایسے مقامات میں جیسا کہ ثابت کیا جا چکا ہے جسمانی مردے مراد ہی نہیں  
ہو سکتے۔ کیونکہ جسمانی مردوں کا اس دنیا میں واپس آنا سنت الہی کی رو سے ممنوع ہے۔

جسمانی مردوں کی دایسی کے لیے خدا نے بار بار قرآن شریف میں ایک ہی دن کا ذکر فرمایا ہے جو یوم البعث یعنی قیامت کا دن ہے جب سب مردے اٹھائے جائیں گے۔ اور یہ بات ایسی صاف اور واضح ہے کہ جو شخص ادنیٰ تدبیر سے بھی قرآن شریف کو پڑھیں گا اس سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ ایسا ہی یہ بات بھی قرآن شریف کے متفرق مقامات پر غور کر نیسے معلوم ہو جاتی ہے کہ جہاں انبیاء علیہم السلام کے مردوں کو زندہ کر نیکا ذکر ہے وہاں مراد روحانی نفع ہے یعنی روحانی زندگی کا ان لوگوں میں پھونک دینا جو روحانی طور پر نہ کہ جسمانی طور پر مردوں میں داخل ہو چکے تھے۔ اور بہ سبب کفر اور شرک میں غرق ہونیکے انکی روحانی زندگی قطعاً معدوم ہو گئی تھی۔ پس کوئی شخص جو قرآن شریف کو پڑھتا ہے اس امر سے انکار نہیں کر سکتا کہ کلام الہی میں دو قسم کے مردوں کا ذکر ہے یعنی جسمانی مردے اور روحانی مردے۔ اور دونوں کے لیے ایک ہی لفظ موتی یا اموات کا استعمال کیا گیا ہے۔ اور پھر ان دو قسموں کے مردوں کے احیاء کا بھی ذکر ہے۔ جسمانی مردوں کے احیاء کے لیے تو یوم قیامت مقرر کیا گیا ہے اور روحانی مردوں کے احیاء کے لیے کسی نبی کی بعثت۔ جو ان میں روحانی زندگی پھونک دیتا ہے۔ اور یہ ایک صاف ادبیت فرق ہے جس کو قرآن شریف نے ملحوظ رکھا ہے جیسا کہ اکثر یہ فرما کر کہ زمین مردہ تھی یہ بڑھایا ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی رحمت کی بارش سے اسے زندہ کیا جس سے مراد روحانی زندگی کا بہرکت بعثت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمایا ہے۔ قرآن شریف اور اس میں مسیح کے معجزات کے تذکرہ کو سمجھنے کے لیے اس مضبوط امتیاز کو ہاتھ سے نہیں دینا چاہیئے۔ اور اس امتیاز کو مد نظر نہ رکھنے کی وجہ سے ہی بعض لوگوں نے الفاظ کا صحیح مفہوم سمجھنے میں غلطیاں اور ٹھوکریں کھائی ہیں۔ اس امتیاز کے ساتھ ہم کسی خاص موقع پر جہاں مردوں کے زندہ کر نیکا ذکر ہے یہ بتا سکتے ہیں

کہ آیا وہاں مراد جسمانی مُردے ہیں یا روحانی مُردے۔

پس اس اہل کو ہاتھ میں لو اور اب دیکھو کہ حضرت مسیح کے مُردے زندہ کر نیکا ذکر جہاں قرآن شریف نے کیا ہے وہاں مراد جسمانی مُردوں کا زندہ کرنا ہے یا روحانی مُردوں کا۔ یہ ظاہر ہے کہ قرآن شریف نے حضرت مسیح ابن مریم کو دو سر رسولوں کی طرح ایک سول قرار دیا ہے پس اس سے بھی سمجھ سکتے ہیں کہ انکا احیائے موتی بھی اسی قسم کا ہوگا جیسا دو سر انبیاء کا کیونکہ خصوصیت کی کوئی وجہ نہیں ہے جب دو سر انبیاء کے مُردے زندہ کر نیسے مراد قرآن شریف میں روحانی مردوں میں روحانیت کا پھونکنے کا ہے تو مسیح کے مُردے زندہ کر نیسے بھی وہی مراد لی جانی چاہیے۔ دوسری بات جو حضرت مسیح کے اس اعجاز کا فیصلہ کرتی ہے یہ ہے کہ جسمانی مردوں کا اس دنیا میں واپس آنا قرآن شریف نے ممنوع فرمایا ہے اور انکا واپس نہ آنا ایک ایسی سنت ہے قرار دیا ہے جس میں کسی قسم کا تغیر تبدیل نہیں ہو سکتا۔ پس جیسا کہ قرآن شریف کا دعویٰ ہے کہ لو کان عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا۔ ایسا ہی قرآن کریم کے الفاظ کے معنے کر نیوالیگا بھی یہ فرض ہے کہ وہ ایسے معنے کرے جس سے قرآن شریف میں اختلاف پیدا نہ ہو۔ اس لیے ہم کو ماننا پڑتا ہے کہ اس اٹل قانون کی بیان کر کے کہ خدا ہر گز نہ مُردوں کو اس دنیا میں واپس بھیجا نہیں کرتا قرآن شریف یہ لکھ اپنی تردید آپ نہ کر سکتا تھا کہ مسیح نے جسمانی مُردے زندہ کر کے انکو واپس اس دنیا میں بھیجا تھا۔ کیا یہ تعجب کی بات نہیں کہ جس بات کو خدائے تعالیٰ اپنے لیے بھی جائز قرار نہیں دیتا کیونکہ وہ اس کے اپنے وعدہ اور اپنی سنت کے خلاف ہے اسے مسیح کے لیے جائز قرار دے لکھ اسکا بار بار تذکرہ کرے۔ پس دونوں قرینوں سے جن میں سے ایک مثبت اور دوسرا منفی ہے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب قرآن شریف مسیح کے مُردوں کو زندہ کر نیکا ذکر کرتا ہے تو اس سے مراد روحانی مُردے لیتا ہے اور انہی روحانی مردوں میں زندگی پھونکنے کا نیکا

ذکر کرتا ہے۔

احیائے موتی کے معجزہ پر مزید روشنی ڈالنے کے لیے میں اسی آیت میں سے ایک بات بھی پیش کرتا ہوں جس میں مسیح کے احیائے موتی کا ذکر ہے مگر یہ ایک ایسی بات ہے جو مسیح کے دوسرے معجزات مثلاً خلق طيور اور سلب امراض کے معجزات سے بہر بھی روشنی ڈالتی ہے۔ جہاں دو موقعوں پر ان معجزات کا ذکر ہے وہاں ان کو خدا کی طرف سے ایک انعام اور برکت بیان کیا گیا ہے۔ اور اس انعام کے علاوہ خدا تعالیٰ کے دیگر انعاموں کا بھی ذکر ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اذ قال اللہ یعیسیٰ ابن مریم اذکرنعمتی علیک وعلی والدنک اذ ایدتک بروح القدس تکلم الناس فی المهد وکھلاواذ علمتک الکتاب والحکمة والتورۃ والانجیل واذ تخلق من الطین کھیئۃ الطیر یا ذنی فتنفخ فیہا فتکون طیرا یا ذنی وتبری الایمہ والابرص یا ذنی واذ تخرج الموتی یا ذنی۔ جب فرمائے گا اللہ تعالیٰ اے عیسیٰ بیٹے مریم کے میری نعمت کو جو تجھ پر اور تیری والدہ پر ہوئی یا ذکر جب میں نے تجھ کو روح القدس سے مدد دی تو باتیں کرتا تھا لوگوں سے چھوٹی عمر میں اور بڑا ہو کر اور جب سکھائی میں نے تجھ کو کتاب اور حکمت اور توریت اور انجیل اور جب بناتا تھا تو مٹی سے میرے حکم سے پرند کی صورت پھر پھونکتا تھا اس میں پھر ہو جاتا تھا وہ اڑنیوالا میرے اذن سے اور جب توشفا دیتا تھا اندھے اور مبروص کو میرے اذن سے اور جب زندہ کرتا تھا تو مردوں کو میرے اذن سے۔ اب اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جبکہ اللہ تعالیٰ حضرت مسیح پر اپنی چند نعمتوں کا ذکر فرماتا ہے۔ جن میں علاوہ معجزات زینبش کے روح القدس سے تائید کرنا اور کتاب اور حکمت اور توریت اور انجیل کا سکھانا ہے۔ اور گویا انہی باتوں کے لیے بطور نتیجہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ پھر حضرت مسیح سے فرد فکا زندہ کرنا



اور ایسے دوسرے کام ظاہر ہونے لگے۔ گو یا روح القدس کی تائید کا اور کتاب اور حکمت اور تورات اور انجیل کے سکھانیکاریہ نتیجہ ہوا کہ حضرت مسیح کے ہاتھ سحر و مردہ زندہ ہونے لگے۔ اب جسمانی مردوں کو زندہ کرنے کے قائلین خود اس بات کو سوچ لیں کہ آیا یہ جوڑ ملتا ہے۔ یعنی تائید روح القدس اور کتاب اور حکمت سکھانے کا یہی نتیجہ ہے کہ چند بیماروں کو شفا دیدی اور مٹی کے چند پرند بنا کر انکا پرواز دکھا دیا اور چند مرے ہوئے آدمیوں کو زندہ کر دکھایا۔ روح القدس کی تائید اور خدا کی طرف سے کتاب اور حکمت کی تعلیم کا نتیجہ تو یہ ہونا چاہیے تھا کہ آپسے وہ روحانی زندگی کا نفع صادر ہوتا جو دوسرے انبیاء سے ہوتا رہا نہ یہ کہ چند مردے زندہ کر دیئے یا چند بیماروں کو اچھا کر دیا جسکا تعلق روحانیت سے کچھ بھی نہیں۔ قرینہ صاف بتا رہا ہے کہ اس ذکر کے بعد کہ حضرت مسیح پر فیصل آئی ہوا کہ روح القدس سے اسکو تائید دی گئی اور کتاب اور حکمت خود خدا نے اسے سکھائی یہ ذکر ہونا چاہیے کہ اس فضل الہی سے آپسے اندر وہ قوت قدسی اور وہ روحانیت کی طاقت پیدا ہو گئی جس سے آپسے روحانی مردوں کو زندہ کر دیا اور روحانی بیماروں کو بالکل چنگا کر دیا نہ یہ کہ ایک بالکل بے تعلق ذکر شروع ہو جائے کہ روح القدس کی تائید کے بعد اور کتاب اور حکمت کی منجانب اللہ تعلیم کے بعد حضرت مسیح کے ہاتھ سے ایک دو جسمانی بیماریاں چھپی ہونے لگیں اور چند مردے پھر زندہ ہو کر اسی فاسقانہ زندگانی میں مبتلا ہو گئے جسپر انکا خاتمہ ہوا تھا۔ یہ ایک مسلم امر ہے جس سے نہ مسلمانوں کو اور نہ ہی عیسائیوں کو انکار ہو سکتا ہے کہ جسمانی بیماریوں سے شفا دینا معجزہ نہیں کہلا سکتا ایسے لوگ ہر زمانہ میں اور ہر قوم میں پیدا ہوتے رہے ہیں جو بندہ یہ تو جہ سلب امراض کرتے رہے ہیں۔ اور خود حضرت مسیح کے ہم عصر ایسے بہت سے موجود تھے جو بیماریوں سے اسی طرح شفا دیتے تھے یہ اقرار انجیل میں بھی موجود ہے اور تمام عیسائیوں نے بھی اسے تسلیم کیا ہے

حتیٰ کہ ڈاکٹر چتوپادھی کو بھی یہ ماننا پڑا ہے۔ پس ایک ایسے عظیم الشان انعام کا ذکر کر کے کہ ہم نے روح القدس سے حضرت مسیح کو مردی اور اسے کتاب اور حکمت سکھائی بیڑگر موزون نہ تھا کہ ہمارے انعاموں میں سے ایک بڑا بھاری انعام اور حضرت مسیح کا بھاری معجزہ انکے ذریعہ سے بعض بیماروں کا اچھا ہونا تھا۔ علاوہ ازیں بنی اسرائیل جن میں سلب امراض کے مشاق بہت لوگ موجود تھے کیونکہ سلب امراض کو نبوت یا مسیحیت کا ثبوت سمجھ سکتے تھے جو حضرت مسیح انکے سامنے اسے فر سے بیان کرتے حالانکہ فریسیوں کے شاگرد ایسے ہی کمالات رکھتے تھے جیسا کہ انجیل متی ۱۲ باب ۲۷ آیت اور لوقا ۱۱ باب ۱۹ آیت سے ثابت ہوتا ہے اور خود حواری اسی کمال کی ایک ایسے شخص میں موجود ہونے کی شہادت دیتے ہیں جو حضرت مسیح کی مریدی میں بھی کبھی دخل نہ ہوا تھا۔ متی ۹ باب ۳۸۔ ۴۰ آیت۔ لوقا ۹ باب ۴۱ آیت۔ پس یہ بات کسی صورت میں قرین قیاس نہیں کہ ایک معمولی بات پر جو سلب امراض کے متعلق تھی اتنا زور دیا جاتا بلکہ جیسا کہ سیاق و سباق بتاتا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے۔ بڑا انعام الٰہی جس کا ذکر حضرت مسیح کر رہے ہیں روحانی بیماریوں سے شفا دینا۔ اور روحانی مردوں میں روح کا پھونکنا تھا۔ کیونکہ روح القدس کی تائید اور کتاب اور حکمت کی تعلیم اسی امر کو متقاضی ہیں کہ اس کے بعد آپ کے ہاتھ سے لوگوں کو روحانی فائدہ پہنچنا اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ انبیاء علیہم السلام کو روح کی تائید دینے سے یہ منشا رکھی ہوتی ہے کہ انکے ہاتھ سے چند بیماروں کو بعض امراض سے شفا ہو جاوے بلکہ ہم اچھی طرح جانتے ہیں اور ان تمام لوگوں کو جو سلسلہ نبوت پر ایمان رکھتے ہیں یہ ماننا پڑے گا کہ روح القدس کی تائید سے خدا کا منشا یہی ہوتا ہے کہ لوگ انبیاء کے ذریعہ سے ہدایت پاویں۔ اور روحانی مردوں میں روحانی زندگی پھونکی جاوے۔

پس قرآن کریم اور انجیل کی متفقہ شہادت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کا

قابل ذکر معجزہ چند جسمانی بیماریوں کو اچھا کرنا تھا بلکہ انکے اندر ایمان کی روح کا پھونکنا اور ان روحانی امراض کا دور کرنا تھا جو یہود کے اندر موجود چلی آتی تھیں کیونکہ وہ اب تک شریعت کے الفاظ کی تو پیروی کرتے تھے مگر اسکی اصل روح سے بالکل ناواقف تھے۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت مسیح کے معجزات سب امراض ج طرح پرانا جیل میں بیان کیے گئے ہیں ان سے ایک طالب حق کی طبیعت تسلی نہیں پاتی۔ مگر قرآن کریم نے بار بار اس امر کا ذکر کر کے کہ انبیاء علیہم السلام کی بعثت کی اصل غرض یہی ہوتی ہے کہ روحانی لنگوں کو قوت گویائی دیں اور روحانی بہروں کو قوت شنوائی۔ روحانی اندھوں کو آنکھیں غنایت کریں اور روحانی مردوں کے اندر ایک نئی زندگی پھونک دیں گویا اس بات کو صفائی سے بیان کر دیا ہے کہ جب یہ حضرت مسیح کے مردوں میں زندگی پھونکنے یا بیماروں کو شفا دینے کا ذکر کرتا ہے تو اس سے مراد اسی قسم کی زندگی بخشنا اور اسی قسم کی شفا دینا ہے جو ایک نبی کی شان کے نمایاں ہے جسے روح القدس کی تائید دی گئی ہو اور کتاب اور حکمت سکھائی گئی ہو۔ قرآن شریف میں کفار کو اتنی دفعہ بار بار مردے اندھے گونگے برے کہا گیا ہے کہ جب کسی نبی کے متعلق ایسے بیماروں کو شفا دینے یا مردوں میں روح پھونکنے کا ذکر ہو تو اس سے جسمانی بیماریاں یا جسمانی زندگی مراد لینا قرآن کریم سے قطعاً ناواقفیت ظاہر کرتا ہے۔

اب ہم دوسرے معجزہ کو دیکھتے ہیں کہ آیا قرآن شریف یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ حضرت مسیح درحقیقت ایسے ہی پرند بنا کر ان میں روح پھونکا کرتے تھے جیسے ہم اڑتے پھرتے دیکھتے ہیں۔ یا اسکی تہ میں بھی حقیقت کچھ اور ہے۔ یہ تو ہم دیکھ چکے ہیں کہ حقیقی خلق صرف خدا کی صفت ہے اور دوسرا اس میں کوئی شریک نہیں۔ پس لازماً ان الفاظ انی اخلق من الطین لکھیمۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا باذن اللہ کے کوئی ایسے معنی لینے پڑیں گے جو ان آیات کے مخالف نہ ہوں جنسے ثابت ہوتا ہے

مسیح کے پرند میں روح کیسے کیا مراد ہے؟

کہ حقیقی خلق سوائے خدا کے کسی دوسرے کا کام نہیں۔ اس لیے اسکے معنی دو طرح سے ہم لے سکتے ہیں یا تو وہ معنی جو سیاق و سباق عبارت کے لحاظ سے درست معلوم ہوتے ہیں اور ایک نبی کی بلند شان کے شایاں ہیں یعنی جبریل مہرورے زندہ کر نیسے اور بیاریوں سے شفا دینے سے مراد روحانی مہروروں کو زندہ کرنا اور روحانی بیاریوں سے شفا دینا ہے اسی طرح اس معجزہ کے نیچے بھی ایک روحانی حقیقت ہے کیونکہ خلاصہ اس کل یہ ہے کہ مٹی کی شکل نہیں حضرت سچ کشف کا یہ اثر ہوتا تھا کہ وہ مٹی کی شکلیں پرواز کرنے لگتی تھیں۔ اب ایک انسان جو روحانیت سے خالی ہے وہ گویا ایک مٹی کی شکل ہے اور ایک نبی کے نفع سے اس میں روحانیت یا پرواز کی طاقت پیدا ہو جاتی ہے۔ کیونکہ زمین کی طرف جھکے رہنا یا زمین کے ساتھ لگے رہنا دراصل روحانی مہرورگی ہے۔ اور جب انسان میں روحانیت آ جاتی ہے تو اسکی روح اعلیٰ طبقوں میں پرواز کرنے لگتی ہے۔ طیر سے مشابہت اس لیے دی کہ وہ بھی ہوا میں اڑتا ہے۔ انسان کو طیر کی شکل میں بنانے سے مراد یہ ہے کہ اس میں پرواز کی طاقت یعنی روحانیت حاصل کرنیکی طاقت تو ہے مگر جب تک خدا اپنے نبی کے ذریعہ سے اس میں نفع روح نہ کرے تب تک اس طاقت سے وہ کوئی فائدہ حاصل نہیں کر سکتا۔ خلق کے معنی اندازہ کر نیکی بھی ہیں۔

اب ہم احیائے موتی اور خلق طیور کے ایک اور معنی بیان کرتے ہیں جنکے رو سے ان معجزات کو جسمانی رنگ میں لیا جاسکتا ہے اور ان آیات کے تعارض بھی نہیں ہوتا جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ خلق کی صفت سوائے خدا کے کسی کو نہیں دی گئی اور کہ چہر موت کا قطعی حکم وارد ہو جاتا ہے وہ پھر اس دنیا میں نہیں بھجے جاتے پہلے سمجھ بھی ہم احیائے موتی کے سوال کو ہی لیتے ہیں ہم دیکھ چکے ہیں کہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ یہ فرمانا ہے کہ قبض روح دو طور پر کیا جاتا ہے۔ ایک تو قضی علیہ الموت کے

ماتحت اور ایسی روح اس دنیا میں واپس نہیں بھیجی جاتی۔ اور دوسرے عارضی طور پر قبض روح جسکی مثال نیند بیان فرمائی۔ مگر نیند کے علاوہ بعض صورتیں بھی ایسی ہیں جنہیں قبض روح کیا جاتا ہے مگر چونکہ قطعی حکم موت کا وارد نہیں ہوتا اس لیے ایسی روح واپس بھیج دی جاتی ہے۔ جیسے مثلاً بیہوشی وغیرہ میں۔ اور بعض صورتیں بیہوشی یا مرض کی ایسی ہوتی ہیں کہ ظاہر میں وہ موت ہی معلوم ہوتی ہے۔ پس ایسی صورت میں قبض شدہ روح واپس ہو سکتی ہے اور چونکہ ایسے شخص کو ظاہر میں مردہ ہی کہا جائیگا اگرچہ خدائے تعالیٰ کی طرف سے اس پر بھی موت کا قطعی حکم وارد نہیں ہوا۔ پس ایسی صورت میں اگر ایک نبی کی دعا سے خدائے تعالیٰ ایسے مریض پر بجائے موت کا قطعی حکم وارد کر نیکی اسکی روح کو واپس بھیج دے تو اسکے قانون کی خلاف ورزی بھی نہیں ہوتی۔ اور اچھائے موتی بھی ایک رنگ میں جسمانی طور پر وقوع میں آجاتا ہے۔ پس یہی ایک صورت ہے جس میں حضرت مسیح یا کسی اور نبی کے جسمانی طور پر اچھائے موتی کا اعتقاد رکھا جاسکتا ہے۔ اور اناجیل کی بعض عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کے جس مردہ کو زندہ کر نیکا قصہ لکھا ہے وہ کوئی اسی قسم کا مریض تھا۔ یوحنا کی انجیل کو الگ کر کے جس میں دوسری اناجیل سے بہت سا اختلاف پایا جاتا ہے باقی اناجیل میں ایک ہی مردہ کے زندہ کیے جانیکا تذکرہ ہے جو متی ۹ میں ہے۔ یہ ایک سردار کی لڑکی تھی جو بیمار تھی اور لوگوں نے خیال کیا کہ وہ مر گئی ہے۔ حضرت مسیح جب وہاں پہنچے تو انہوں نے فرمایا کہ داؤد پلا مت کرو لڑکی مری نہیں بلکہ موتی ہے۔ اب یہ الفاظ اس قانون الہی کو بیان کرتے ہیں جو واقعی لہر تہمت فی منامہا اور دیو سل الاخرای میں بیان ہوا ہے۔ اور حضرت مسیح نے بعینہ وہی لفظ نوم یا نیند ہی استعمال کیا ہے۔ اب اس واقع کو اچھائے موتی یعنی مردہ زندہ کر نیکی ایک مثال سمجھا جاتا ہے حالانکہ حضرت مسیح نے سنت اللہ کو مد نظر رکھ کر اس مریض کو مردہ



نہیں کہا بلکہ سو یا ہوا کہا کیونکہ جسطرحی موت کا حکم وارد ہو جائے وہ زندہ نہ ہو سکتا تھا۔ انہی معنوں میں اگر حضرت مسیح کے ہاتھ سے کچھ اور مردے بھی زندہ ہو کر ہوں تو ہمیں انکے تسلیم کر نیسے انکار نہیں کیونکہ اس صورت میں بھی بظاہر ایک موت کی صورت ہی ہوتی ہے اگرچہ حقیقی موت نہیں ہوتی اور اٹح پر سنت اسد کا خلاف بھی نہیں ہوتا۔ مگر ایسا اچائے موتی تمام انبیاء علیہم السلام کی دعا سے ہوتا رہا ہو اور اس میں حضرت مسیح کی کوئی خصوصیت نہیں۔ علاوہ ازیں میں یہ بھی کہنا چاہتا ہوں کہ اس سے بہت بڑھکر قائل ذکر حضرت مسیح کا روحانی اچائے موتی ہے اور جہان تک تدبر کیا جاوے گا اسی اچائے موتی کا تذکرہ قرآن کریم میں معلوم ہوتا ہے۔

اسی طرح اگر بیماریوں سے شفا دینے کے معجزہ کے ظاہری اور موٹے معنی لیے جاویں یعنی امراض جسمانی سے شفا دینے کے تو اس کے سمجھنے میں کچھ وقت نہیں ہاں اٹح حضرت مسیح کی وہ عظمت ثابت نہیں ہوتی جو اس حالت میں ہوتی ہے جب اس سے مراد روحانی بیماریوں سے شفا دینے کے معنی لیے جاویں۔ بعینہ ہی صورت طیور میں نفع کی ہے۔ اگر اسکے ظاہری معنی بھی لیے جاویں تو بھی اس سے زیادہ کچھ مراد نہیں ہو سکتا کہ جو شکلیں پرندوں کی شکلوں جیسی حضرت مسیح بناتے تھے وہ ایک قلیل عرصہ کے لیے پرواز کرتی ہوئی معلوم ہوتی تھیں۔ کیونکہ اسمیں کوئی شک نہیں کہ وہ واقعی زندہ پرندہ ہو جاتے تھے کیا وجہ کہ اس سے نہ صرف حضرت مسیح میں خلق کی طاقت ماننی پڑتی ہے بلکہ تشابہ فی الخلق ہوتا ہے جسکا قرآن کریم صراحت سے انکار کر رہا ہے۔ قرآن کریم سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ ان شکلوں میں جان پڑ جاتی تھی صرف اس قدر ہے کہ حضرت مسیح ان میں نفع کرتے تھے۔ ہر حال اس بات کے ماننے کے لیے کوئی دلیل ہمیں قرآن شریف سے نہیں ملتی کہ حضرت مسیح

جانوروں کو پیدا کرتے تھے یا ان میں جان ڈالتے تھے۔ خلق کے معنی صرف بنانیکے بھی ہیں اور اسجگہ تو خلق کے ساتھ کسی زندہ چیز کا نام نہیں بلکہ صاف طور پر لکھا ہے انی اخلق من الطین کھیئۃ الطیر یعنی مٹی لیکر پرند کی صورت کی سی ایک چیز بناتے تھے۔ پس یہاں تک تو اس فعل میں کوئی اعجاز نہیں۔ کیونکہ مٹی سے پرند کی صورت بنانا کوئی اعجازی رنگ اپنے اندر نہیں رکھتا اس طرح پر خلق طيور اور احیائے موتی کے معجزات کے حضرت مسیح کی کوئی خصوصیت معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس سے بہت بڑے بڑے معجزات دیگر انبیاء علیہم السلام کی نسبت مذکور ہیں۔

۱۰۔ حضرت مسیح پر ایمان لانے کی حقیقت

دسویں خصوصیت حضرت مسیح کی یہ بیان کی گئی ہے کہ قرآن شریف کی ہر ایک فرد بشر اپنی موت کے پہلے حضرت مسیح کے خداوند اور نجات دہندہ ہونے پر ایمان لاتا ہے۔ اس کے ثبوت میں آیت دان من اهل الکتاب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ پیش کی گئی ہے۔ ان الفاظ کے معنوں میں اول تو یہ کہا گیا ہے کہ اہل کتاب کے مراد یہودی عیسائی اور مسلمان ہیں اور پھر ان تینوں قوموں سے مراد کل دنیا لے لی گئی ہے۔ اور ایمان لانے کے معنی یہ کیے گئے ہیں کہ اس کے خدا اور نجات دہندہ ہونے پر ایمان لائیں گے۔ یہ دونوں غلطیاں ایسی موٹی ہیں کہ ایک بچہ بھی ڈاکٹر صاحب کی اس ناواقفیت پر ہنسے گا۔ اہل کتاب کے اسجگہ مراد یہودی اور عیسائی ہیں۔ جیسا کہ آگے اور پیچھے کی آیات کو پڑھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے اس موقع پر قرآن شریف یہود کو ملزم کر رہا ہے جیسا کہ کتاب ہے و بکفرہم و قولہم علیٰ مریم بھانا عظیما۔ و قولہم انا قتلنا المسیح الخ ..... جو آیت پر جسے پہلی آیت ہے اور ایمان ہی اس کے معا بعد ہے فبظلم من الذین ہادوا۔ پس

اہل کتاب میں نہ مسلمان شامل ہیں نہ اس سے کُل دنیا مراد ہے بلکہ یہودی اور عیسائی شامل ہیں۔ ایسا ہی ایمان لانے سے یہ مراد سمجھنا کہ اس کو خدا مان لیں گے سخت جہالت ہے۔ ایک نبی پر ایمان لانا اس کو نبی مان لینے کے ہم معنی ہے نہ یہ کہ اُسے خدا مان لینا۔ ایسا ہی قرآن پر ایمان لانے یا توریت انجیل پر ایمان لانے سے مراد نہیں ہو سکتی کہ ان کتابوں کو خدا اور نجات دہندہ مان لیا جاوے بلکہ یہ کہ انکی اصل حقیقت کو مان لیا جاوے یعنی اس بات کو کہ وہ خدا کا کلام ہیں۔ پس جب قرآن شریف بار بار زور دے رہا ہے کہ حضرت مسیح صرف ایک رسول ہیں اور خدا ہرگز نہیں ہیں تو اس سے مراد یہ لی جاوے کہ بڑھکے جہالت کیا ہوگی کہ جب ان پر ایمان لانا کا ذکر ہو تو اس سے مراد یہ لی جاوے کہ ان کو خدا مان لیا جاوے۔ آیت کے معنی صاف ہیں کہ اہل کتاب یعنی یہودی اور عیسائی دونوں مسیح کے بارہ میں غلطیوں میں پڑے ہوئے ہیں مگر انکی موت کے پہلے عین اہل حقوت جب اس دنیا سے چلنے کو ہوتے ہیں اصل حقیقت ان پر کھل جاتی ہے اور ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ افراط اور تفریط میں پڑے رہے اور کہ حضرت مسیح صرف ایک نبی تھے

### ۱۱۔ حضرت مسیح کا قیامت کے دن حکم ہونا

یہ گیارہویں خصوصیت بیان کی گئی ہے اور یہ استللال الفاظ یوم القیامتہ یكون علیہم شہید اے کیا گیا ہے۔ ان الفاظ معنوں میں علیہم میں ضمیر مراد کل دنیا لی گئی ہے حالانکہ ضمیر صرف اہل کتاب کی طرف پھرتی ہے جب کا ذکر اوپر ہو رہا ہے اور وہ وہی یہود اور عیسائی ہیں۔ اور شہید کے معنی انصاف کنندہ حکم اور قاضی کیے گئے ہیں۔ حالانکہ اس کے معنی گواہ کے ہیں ہم حیران ہیں کہ ڈاکٹر صاحب کو اب تک گواہ اور جج میں فرق معلوم نہیں۔ اور وہ گواہ کو جج بنا رہے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسائی صاحبان کیسے دھوکوں میں مبتلا

ہیں۔ اور مسیح کو خدا بنانیکے لیے ان کو کیسی مضحکہ خیز کوششیں کرنی پڑتی ہیں۔ اگر اسی طرح معنے کرنے ہیں تو پھر اس آیت کے اذاجٹنا من کل امة بشہید و جٹنا بك على هؤلاء شہید! یہ نتیجہ نکالنا پڑیگا کہ قیامت کے دن ہر امت کے ایک الگ فیصلہ کرنا ہوا ہوگا پھر بھی مسیح کی کوئی خصوصیت نہ رہی۔ ایک پڑھا ہوا آدمی جب جھوٹ کی حمایت کے لیے اس قسم کی بہکی ہوئی باتیں کرتا ہے تو عام عیسائیوں پر کیا افسوس ہے؟

## ۱۲۔ مسیح کی موت اور رفع

ڈاکٹر صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ قرآن شریف کے مطابق حضرت مسیح صلیب پر فوت ہو گئے اور پھر مرنے کے بعد خدا کی گود میں اٹھالیے گئے۔ انکا یہ بھی دعویٰ ہے کہ ابتدائی سورتوں میں حضرت مسیح کے صلیب پر مر جانیکو قرآن شریف نے قبول کیا، مگر آخری سورتوں میں جب گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا الگ مذہب قائم کر لیا تو پھر مسیح کی صلیب پر موت کے انکار کر دیا۔ یہ ہر دو دعویٰ اس قسم کے ہیں جیسے کہ انسے پہلے۔ اور سیدھے سادے الفاظ سے اُلٹے معنے نکالنے میں ڈاکٹر صاحب نے کمال دکھایا ہے مثلاً وہ کہتے ہیں کہ اس آیت کے والسلام علی یوم ولدت و یوم اموت و یوم ابعث حیا یہ ثبوت ملتا ہے کہ حضرت مسیح صلیب پر مر کر تیسرے دن اٹھائے گئے۔ اور پھر یا عیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی سے بھی یہی نتیجہ نکالتے ہیں کہ اس مسیح کے صلیب پر مر جانیکا اقرار ہے ہم حیران ہیں کہ آیا ڈاکٹر صاحب نے کسی نشہ میں یہ مضمون لکھا ہے ایک ادنیٰ سمجھ کا آدمی بھی یہودہ گوئی سے اپنے کلام کو کم وقعت کر نیسے ڈرجاتا ہے موت کے معنے صلیب پر مرنیکے کس لغت میں ہیں اور متوفی کے معنے صلیب پر مارنے کے کونسی ڈکشنری میں لکھو ہوئے ہیں۔

اور اس لنت دانی پر مسلمان مفسرین پر ڈاکٹر صاحبک اعتراض کرنیکی سوچھی ہے۔  
موت اور توفی کے الفاظ کے استعمال سے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ قرآن شریف  
حضرت مسیح کی صلیب پر موت کا انکار کر رہا ہے اور معمولی موت کے انکار کر رہا ہے  
کیونکہ متوفیک کے معنی ہمیتک حتف انفک کے ہیں۔

رفع کے متعلق ہم پہلے بہت کچھ لکھ چکے ہیں۔ اب جگہ صرف اس قدر ذکر کر دینا  
ضروری معلوم ہوتا ہے کہ دفع الی۔ متوفیک کے بعد ہے۔ پس رفع سے  
مراد وہی رفع ہو سکتا ہے جو توفی کے بعد ہوا اور یہ ہم جانتے ہیں کہ قرآن شریف کی  
رد سے تمام صالحین کا رفع موت کے بعد ہوتا ہے پس اسی قسم کا رفع حضرت مسیح کا بھی  
ہوا اور یہ رفع بھی حضرت مسیح کی کوئی خصوصیت نہ رہی۔

ہم نے ڈاکٹر چٹو پادھیال کے تمام دعاوی کی حقیقت کو کھو لکر دکھا دیا ہے۔  
قرآن شریف میں جن الفاظ میں حضرت مسیح کا ذکر کیا گیا ہے اسے انکی خدائی ثابت  
نہیں ہوتی اور نہ ہی کہیں یہ کہا گیا ہے کہ فلاں فلاں خدائی صفت حضرت مسیح  
میں بھی پائی جاتی ہے بلکہ برخلاف اسکے کھلے الفاظ میں انکا محض ایک رسول  
دوسرے رسولوں کی طرح ہونا اور بشر ہونا بار بار بیان کیا گیا ہے اور انکی اور انکی  
ماں کی بشریت کا ان پر زور الفاظ میں بیان کیا گیا ہے کہ کانایا کلان الطعم  
یعنی وہ بشر تھے جن کو بھوک لگتی تھی اور طعام کھایا کرتے تھے پس وہ تمام انسانی  
کردار یا اپنے اندر رکھتے تھے۔

تشلیث اور مسیح کے بیٹا ہونیکا انکار جن پر زور الفاظ میں قرآن شریف کیا ہے  
انکے ابجگہ نقل کرنیکی ضرورت نہیں اور اسکا اقرار خود ڈاکٹر صاحب نے بھی کیا ہے۔  
ابتنہ انکو ایک غلطی لگی ہے جسکا اظہار ابجگہ مناسب ہے، اور وہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں  
کہ حضرت مسیح کے بیٹا ہونیسے جو قرآن شریف نے انکار کیا ہے اسکی اصل جڑ یہ ہے کہ آنحضرت



نے سمجھا ہے کہ عیسائی مسیح کو خدا کا جسمانی بیٹا خیال کرتے ہیں۔ اور یہ دعویٰ کیا ہے کہ قرآن شریف کے لفظ ولد کا ہی عیسائیوں کے اس عقیدہ کے متعلق ہمیشہ استعمال کیا ہے اور لفظ ابن کا استعمال نہیں کیا۔ یہ دعویٰ انکا بھی غلط ہے کیونکہ قرآن شریف یہ بھی فرماتا ہے وَقَالَتِ الْيَهُودُ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ اور اسکی اسی طرح تردید کرتا ہے طُحُّ وَلَدًا کے لفظ کو استعمال کر کے اسکی تردید کرتا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ اگر عیسائی صاحبان مسیح کو ابن الدانہی معنوں میں کہتے جن معنوں میں یہ لفظ انبیاء کے لیے پُرانے عہد نامہ میں استعمال ہوا ہے تو انکو یہ حق پہنچتا تھا کہ کہتے کہ ہم اس لفظ کو مجازی طور پر استعمال کرتے ہیں۔ مگر جب وہ خود مسیح کے لیے اس لفظ کو خصوصیت دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ باپ اور بیٹا ضرور ہے ایک ہی ذات ہوں تو ظاہر ہے کہ یہ عقیدہ سخت کفر کو پہنچتا ہے اور اسی لیے قرآن شریف نے اس کے متعلق ایسے الفاظ فرمائے کہ تَكَادُّ السَّمَوَاتِ يَتَغَطَّرْنَ مِنْهُ۔ مجازی طور پر تو یہ لفظ دوسرے انبیاء کے حق میں بھی استعمال ہوا ہے اگر عیسائی صاحبان انہی معنوں میں اسکو حضرت مسیح کے لیے استعمال کریں تو مسلمانوں کو کوئی اعتراض نہیں۔

## بابی مذہب

### بقیہ دعاوی بھاء الد

بابی مذہب کے مضامین کا سلسلہ کسی گزشتہ اشاعت میں ہم نے اس موقع پر چھپوڑا تھا جہاں بہار الد کے دعاوی کا ذکر تھا۔ اسکے دعاوی کو اس حد تک ہم بیان کر چکے ہیں جہاں تک انکا عیسائی مذہب اور اسلام کا موعودہ متعلق تھا۔ اسی قسم کا دعویٰ اسکا یہود کے متعلق بھی ہے وہ کہتا ہے کہ میرے آنیکی خبر توریت میں یہودیوں کو

بھی دی گئی ہے۔ اور میرا نام تو ریت میں بیو واہ رکھا گیا ہے چنانچہ بحر العرفان نام کتاب میں اسکے ایک مرید نے بہت سی مبہم عبارتیں یا ایسی عبارتیں جن میں خدا تعالیٰ کے حلال کا ذکر ہے بہار السد پر بعینہ اسی طرح چسپاں کی ہیں جس طرح عیسائی لوگ توریت کی عبارتوں کو حضرت مسیح پر لگا یا کرتے ہیں۔

مگر ان تمام دعاوی سے بڑھ کر اس کا یہ دعویٰ ہے کہ میرا ظہور خود اللہ تعالیٰ کا ظہور ہے۔ اس میں شک نہیں کہ انبیاء ایک معنی میں اللہ تعالیٰ کے مظہر ہوتے ہیں مگر بہار السد کے کا دعویٰ اس قسم کا مظہر ہونیکا نہیں بلکہ وہ صریح الفاظ میں اپنے آپ کو خدا کہتا اور یہی نام اپنے مریدوں کے منہ سے اپنے لیے پسند کرتا تھا۔ چنانچہ اسکی کتاب کو پڑھ لو یہی دعویٰ نظر آتا ہے۔ اس نے بار بار اپنے آپ کو خدا۔ خالق۔ الرحیم۔ العظیم۔ عالم الغیب۔ مالک یوم الدین۔ قابض الریاح وغیرہ مدعیانہ ظہور لکھا ہے۔ اور ہر ایک اسی صفت جو اسکی راہ میں آئی اس نے اسکو اپنے اوپر چسپا کر لیا ہے۔ اس نے دوسرے مذہبوں کے پابندوں کو ہی مشرک نہیں کہا بلکہ ان لوگوں کو بھی مشرک ہی کہا جو اس کے پیر بھائی تھے اور اس سے کسی وجہ سے اختلاف رکھتے تھے۔ غرض اپنے مسائل کے رو سے اس نے اپنے آپ کو خدا برحق ظاہر کیا ہے۔ اور اس لیے جو لوگ خدا کے حقیقی کے ماننے والے ہیں اور اسکو خدا نہیں مانتے انکو اس نے مشرک کہا ہے۔ گویا بہار السد کی الوہیت کا دعویٰ بابی مذہب کا اصل اصول ہے۔

بہار السد کا دعویٰ الوہیت کوئی ایسی بات نہیں جسکو ہم کھینچنا نہ کرنا حق اسکی طرف منسوب کرتے ہیں بلکہ یہ کھیلے طور پر اسکی عبارت سے ثابت ہے۔ اور اس کے علاوہ اس نے یہاں تک ہی بس نہیں کی بلکہ پہلی کتابوں کی پیشگوئیوں کو بھی اسی کے ثبوت میں اپنی طرف منسوب کرتا رہا۔ چنانچہ کتاب الاقدس میں لکھا ہے کہ عہد نامہ قدیم میں

یہ وہ میرا ہی نام ہے۔ اب غور کرزیکامقام ہے کہ یہ عبرانی لفظ صرف خدا ہی کا نام ہے اور کبھی کسی غیر اللہ پر مستعمل نہیں ہوا۔ جب ہمارا اللہ نے اس مقدس نام کو اپنے اوپر چسپاں کر لیا ہے تو اب اسکے دعوے خدائی پر کونسا شبہ باقی رہ جاتا ہے بیشک اس شخص نے اپنے آپ کو کھلے طور پر خدا ظاہر کیا اور خدا تعالیٰ کی ہر ایک صفت اپنے پر لگاٹی۔ اور الوہیت کا دعویٰ کر کے اس نے ایک ایسا بڑا کفر کا کام کیا ہے کہ جس سے بڑھ کر انسان کفر کر ہی نہیں سکتا۔ ایسے ہی انجیلوں میں جو یسوع مسیح سے ایک تمثیل انگوروں کے باغ کے مالک کی لکھی ہے۔ وہ انگور و نکا مالک یہی ہمارا اللہ خود بنایا اس کے مریدوں نے اسکو بنا دیا۔ اس تمثیل کی تشریح یہ کی گئی ہے کہ خدا تنگدروں سے مراد اسرائیلی نبی تھے۔ اور آنحضرت محمد مصطفیٰ صلعم نبیوں کی مہر تھے اور یسوع مسیح جو فرزند تھے وہ درحقیقت خدا کے فرزند تھے اور ہمارا اللہ صاحب انگوروں کے باغ کے مالک یعنی خود خدا تھے۔ پھر اس جرأت کا اسی جگہ خاتمہ نہیں بلکہ اور بھی بڑھ کر زور دیا گیا ہے۔ چنانچہ انکی کتابوں میں لکھا ہے کہ نبوت اور فرزندیت کے دن گزر چکے اب وہ زمانہ آیا ہے کہ خود خدا آدے سو ہزار اللہ کے جامہ میں خدا آیا ہے۔ پھر اس نے یہ بھی دعویٰ کیا ہے میرے ظہور کا زمانہ دراصل وہ یوم قیامت ہے کہ جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے۔ اور اس بات پر بھی زور دیا جاتا ہے کہ جن جن امور کا قیامت کے دن خدا تعالیٰ کے حضور میں ظاہر ہونا قرآن شریف میں لکھا ہے وہ سب ہمارا اللہ کے حضور میں ظاہر ہو گئے۔ یہ بھی کھلے طور سے خدائی کا دعویٰ ہے۔ اس قسم کی عبادت اور دعاوی سے خود اسکی اپنی تصانیف بسرینہ ہیں اور اس کے علاوہ اسکو مریدوں کی تصانیف میں اور بھی کثرت سے ایسی باتیں لکھی ہیں۔ چنانچہ قرآن شریف کی آیت وحولہ یومئذ ناضرا الی ربہا ناظرہ کو جسکے یہ معنی ہیں کہ ”اس (قیامت کے) دن کئی چہرے روشنی سے چمکتے ہوئے اپنے مالک و رب کی طرف دیکھنے والے ہوں گے“

بہار اللہ پر چسپاں کر کے یہ لکھا ہے کہ یہاں رہے مراد بہار اللہ ہے۔  
ہم اس امر سے انکار نہیں کر سکتے کہ بہار اللہ کی تصانیف میں ایسے الفاظ موجود  
ہیں جن میں وہ اپنے آپ ایک ایسا انسان بھی بیان کرتا ہے جسکو کسی دوسرے  
سرشتیہ سے ہدایت اور نور ملا ہے لیکن ایسے الفاظ عموماً ان تصانیف میں جو  
اس نے ابتدائی دعویٰ میں لکھی تھیں پائے جاتے ہیں۔ اور جہاں کہیں بعض دوسرے  
موقع پر آئے ہیں وہاں کسی خاص مدعا سے آئے ہیں۔ اگر ہم اس کی کتاب اللہ  
پڑھیں یا کسی دوسری کتاب کا مطالعہ کریں جس میں وہ الواح درج ہیں جو اس  
نے اپنے شاگردوں کے لیے لکھی ہیں تو انہیں بار بار لکھا ہے کہ ”میں خدا ہوں۔“  
جو تمام جہان کا بادشاہ۔ عالم النیب۔ اور عالم السر۔ رب العالمین۔ اور سب سے  
بڑا ہے وغیرہ وغیرہ“ گویا جہاں کہیں اس نے ان لوگوں کو مخاطب کیا ہے جو  
اس پر ایمان لائے تھے یا جن سے امید ہو سکتی تھی کہ وہ اس پر ایمان لے آویں گے  
تو اس نے ان کے سامنے انہیں مخاطب کر کے اپنے آپ کو ہمہ صفت موصوف  
خدا وحدہ لا شریک بیان کیا۔ یعنی اپنے دائرے کے اندر وہ خدا تھا۔ البتہ جب  
کہیں کسی ایسی جگہ مکتوب لکھنے کی ضرورت ہوتی جو اپنے دائرے سے باہر ہو تو وہاں  
اپنے آپ کو انسان ہی لکھتا۔ اسکی ایک مثال اسکا وہ مکتوب ہے جو شاہ ایران کو اسنے  
لکھا تھا جہاں سے سیاست کا خوف تھا اس میں لکھا ہے ”اے شاہ زمین! اس غلام  
کی پکار سن۔ میں ایک غلام ہوں جو خدا پر اور اس کے نشانات پر ایمان رکھتا ہوں اور اپنے  
اپنی زندگی اسکی راہ میں وقف کر دی ہے۔۔۔۔۔ میں لوگوں کو صرف اس خدا کی طرف  
دعوت کرتا ہوں جو تیرا بھی خدا ہے اور تمام عالمین کا بھی خدا ہے“ پھر اسی مرسلت  
میں شاہ کا غصہ فرو کر نیکے لیے لکھا ہے ”اے سلطان! میں ایک معمولی انسان  
تھا اور سویا ہوا تھا۔ اور اس (خدا) نے مجھے علم دیا۔۔۔۔۔ اور اسنے مجھے حکم دیا کہ میں آسمان

اور زمین کے درمیان نہ ا کروں۔“

اب اسکے ان الفاظ کا اُن الفاظ سے مقابلہ کرو جو اس نے اپنے مریدوں کے نام کی تحریرات میں لکھے جن میں لکھا ہے کہ ”میں وہ ہوں جسکے کلام سے ہزاروں ابد پیدا ہو چکے ہیں اور پیدا کر نیکا اختیار ہے۔“ جو اسکی کتابوں میں بکثرت اور بار بار پائے جاتے ہیں۔

بہار اللہ اور انبیاء کو سابقین کے دعوہ میں فرق پر بہاء اللہ ایک مرید نے ایک رسالہ میں مفصل بحث کی ہے اس میں لکھا ہے کہ ”اس منظر (بہار اللہ) کو دوسرے مظاہر (انبیاء) پر یہ خصوصیت حاصل ہے کہ وہ لوگ یعنی انبیاء سابقین دو مقامات پر کھڑے ہوتے تھے۔ (یعنی انہیں ایک حصہ الوہیت ہوتی تھی اور ایک حصہ انسانیت) جب کبھی انہیں ایسا حال طاری ہوتا کہ وہ اپنے آپکے محو ہو جاتے اور اپنی ہستی کو فراموش کر دیتے اور اپنے وجود کو مقام فنا میں کامل طور پر پاتے تو بیساختہ بول اُٹھتے درانا اللہ، یعنی میں خدا ہوں۔ لیکن جب اس حالت سے نکل آتے اور اپنی آیت مطلع اور واقف ہو جاتے تو پھر کہتے میں انسان ہوں۔ لیکن یہ پُر نور منظر (بہار اللہ) درحقیقت وہی خدا ہے جس نے انسان کے لباس میں ظہور کیا ہے..... اسی لیے تو اس نے کہا ہے کہ دنیا میں میرے سوا کوئی نہیں۔ نقطہ (علی محمد) نے اسی لیے پیشگوئی کی ہوئی تھی کہ وہ (بہار اللہ) ہر حال میں کتار ہے گا کہ تحقیق میں خدا ہوں کوئی خدا میرے سوا نہیں اور میں واحد لا شریک خدا عالم الغیوب والاسرار خدا ہوں..... تمام مظاہر جو آج تک ظاہر ہوئے اور جو یوم قیامت تک ظاہر ہوتے رہیں گے وہ سب ایک آئینہ کی طرح ہیں۔ اور ہر ایک اپنی قابلیت کے مطابق اس آفتاب حقیقت کے متعلق گویا ہوا اور ہو گا۔ لیکن یہ منظر (بہار اللہ) خود وہ آفتاب ہے..... اس لیے اس نے کہا ہے کہ توحید یہ ہے کہ تو ایک کو ایک سمجھو



اور اسے تعدد سے بری جانے۔ نہ یہ کہ دو کو ایک جانے۔ توحید کی حقیقت یہ ہے کہ اس منظر حق (ہمارا اللہ) اور اس غیب الغیب خدا کو جسے انسان دیکھ نہیں سکتا اس طریق سے ایک خیال کیا جائے کہ ایک کے افعال اور اوامر اور نواہی گویا دوسرے کے افعال اور اوامر اور نواہی سمجھے جائیں۔ اور اس سے جدائی اور یگانگت کا کوئی خیال باقی نہ رکھا جائے۔ یہی وہ مرتبہ ہے جو آسمانوں اور زمین پر صرف ایک ہی کے لیے مخصوص ہے اور کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہو سکتا۔

اسی خدائی کے دعویٰ کے برابر ہی ہمارا اللہ کا دعویٰ عصمت کبریٰ ہے۔ اس دعویٰ کے متعلق وہ مختلف مقامات میں جنکو رسالہ مذکور کے مسندت ایک جگہ بیان کیا ہے یوں لکھا ہے۔ لیس لمطالع الامر شریک فی العصمة الکبریٰ انه مظهر یفعل ما یشاء فی مملکت الانشاء قد خص الله هذا المقام لنفسه وما قدر لاحد نصیب من هذا الشان العظیم المنیع۔ انھا طراز نسجتہ انا مل القدرة لنفسه تعالیٰ انه لا ینبغی لاحد الا لمن استوی علی عرش یفعل ما یشاء من اقروا عترت ہمار قم فی هذا المعین من قلم الاعلیٰ انه من اهل التوحید و اصحاب التجزید۔ اور پھر لکھا ہے ”عصمت کبریٰ مخصوص حق جل جلالہ است احد سے دین مقام باو شریک نہ“ اور پھر لکھا ہے اما العصمة الکبریٰ لمن کان مقامه مقدسا عن الاوامر والنواہی و منزہا عن الخطاء والنسیان انه نور لا تعقبہ الظلمة وصواب لا یعتویہ الخطاء لویحکم علی الماء حکم الخمر و علی السماء حکم الارض و علی النور حکم النار حق لا ریب فیہ و لیس لاحد ان یعترض علیہ او یقول لم و ہم والذی اعترض انه من المعترضین فی کتاب اللہ رب العالمین انه لا یسئل عما یفعل و کل عن کل یسئلون۔ خلاصہ ان عبارتوں کا یہ ہے کہ وہ اپنے لیے

عصمت کبریٰ کا دعویٰ کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ اُس مقام میں بہارِ ابد کا شریک  
دوسرے انبیاء میں سے کوئی نہیں۔ بلکہ یہ مقام خدا نے اپنے نفس کیلئے مخصوص  
کیا ہوا ہے۔ اور کسی دوسرے کیلئے اس مقام میں کسی طرح کا حصہ تقدیر نہیں کیا گیا  
تحقیق یہ وہ حاشیہ ہے جو قدرت کے ہاتھوں نے صرف خدا کے لیے بنا ہے اور یہ  
سوائے اُس کے جو قدرت علی الاطلاق کے تخت پر جلوہ افروز ہوتا ہے اور جو چاہتا ہے  
کرتا ہے کسی دوسرے کو سزاوار نہیں۔ پھر آگے چل کر کہتا ہے 'عصمت کبریٰ خاصہ خدا  
ذوالجلال ہے اس میں اس کا کوئی ہمسر نہیں'۔ پھر کہا ہے 'عصمت کبریٰ اس کے لیے  
ہے جو تمام ادا مرد و نواہی سے بالاتر ہے اور غلطی اور زیان سے پاک ہے کیونکہ وہ ایسا  
نور ہے جس کے بعد تاریکی نہیں۔ اور وہ حق ہے جس کے پیچھے دروغ نہیں۔ اگر ایسا شخص  
پانی کو شراب، آسمان کو زمین، نور کو دوغ کہے تو بلاشبہ وہ سب سچ ہے۔ اور کسی کو  
حق نہیں پہنچتا کہ کوئی اعتراض کرے کیونکہ وہ ایسا ہے کہ جو کچھ وہ کرے اس سے  
پوچھا نہیں جاسکتا کہ کیوں ایسا کیا مگر دوسرے بھی لوگوں سے تمام امور کے متعلق  
سوال کیا جاوے گا۔

اب ان عبارات کے مطالعہ سے روشن ہے کہ یہاں خدا سے مراد بہاءِ ابد ہی رکھا  
گیا ہے۔ اور عصمت کبریٰ جو خدا تعالیٰ کا خاصہ بیان کیا گیا ہے وہ بہاءِ ابد ہی کی طرف  
منسوب کی گئی ہے۔ عصمت کبریٰ بابی مذہب کی خاص اصطلاح ہے جس کا ذکر ہم آگے  
چل کر کریں گے۔ اسی کتاب میں جس سے اوپر کی عبارتیں نقل کی گئی ہیں یہ بھی لکھا ہے کہ  
'تمام انبیاء خدا سے وحی کے محتاج تھے اور اسی کے حکم کی تعمیل کے پابند تھے لیکن  
بہاءِ ابد کو ان سب پر فوقیت تھی اسکو کسی کے حکم کی پابندی کی ضرورت نہ تھی وہ  
اپنی مرضی اور اپنے ہی ارادہ کا مالک اور متبع تھا۔ یعنی وہ خود خدا صاحبِ ارادہ تھا  
..... چونکہ مقدس (بہاءِ ابد) کا وجود درحقیقت غیب کا وجود تھا اس لیے وہ کسی وجود کو

پنہ سے برتر خیال نہیں کرتا تھا۔ اور کسی شخص یا طاقت کو اپنے اوپر حکمران نہیں سمجھتا تھا۔  
اور کوئی شے اس سے پوشیدہ نہ تھی۔“

بہائی سلسلہ میں عصمت کبریٰ کا مسئلہ بڑی اہمیت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر عصمت کی صفت کے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تصف ہیں۔ اور اسلام میں انکی عصمت کا وسیع عقیدہ ہے۔ لیکن چونکہ بہار اللہ اپنے آپ کو تمام نبیوں سے بڑا (بلکہ خدا) سمجھتا تھا اسلئے اسنے اپنے لیے ایک الگ عصمت تجویز کی۔ چنانچہ اپنی ایک تصنیف میں مسئلہ عصمت کبریٰ کے متعلق ذیل کی عبارت لکھی ہے

”جان لو! کہ عصمت کے بہت معنے اور بہت مرتبے ہیں۔ ایک معنے سے عصمت تو اس شخص کی مانی جاتی ہے جسکو خدا غلطیوں میں گرنے سے محفوظ رکھتا ہے۔ دوسرے معنوں میں معصوم وہ شخص کہلاتا ہے جسے خدا گناہوں اور نافرمانیوں اور گمراہیوں اور بدعقیدوں اور شرک وغیرہ اسی قسم کی بُرائیوں کے ارتکاب سے بچاتا ہے۔ لیکن عصمت کبریٰ ایک ایسے شخص کا خاصہ ہے جو ایسے مرتبہ پر پہنچ گیا ہو کہ اسے کسی امر و نہی کے ماننے اور اس پر عمل کرنیکی پابندی نہ رہی ہو۔ اور جو ہر قصو اور نسیان سے پاک کیا گیا ہو۔ کیونکہ وہ ایک نور ہے جسکے پیچھے اندھیرا نہیں آتا۔ اور وہ ایک صواب ہے جسکے ساتھ کوئی نقص نہیں ہوتا۔ اگر ایسا آدمی پانی کو کھے کہ یہ شراب ہے یا آسمان کو کھے کہ یہ زمین ہے یا نور کو کھے کہ یہ دوزخ ہے تو یہ سب کچھ سچ ہے اور اس میں کوئی شبہ و شک نہیں۔ اور کسی شخص کو حق نہیں کہ یہ سوال کر سکے کہ یہ کیوں ایسا ہے۔ اور خدائے مالک الاضیٰ کی کتاب میں لکھا ہے کہ جو کوئی شخص کوئی عثر اض کرے گا وہ اس لوگوں میں شمار کیا جائیگا جو صراط مستقیم سے روگردان ہوئے۔ کیونکہ یہ امر حق ہے کہ وہی ایک ہے جو اپنے افعال اور اعمال کے لیے کسی کے آگے جوابدہ نہیں ہو سکتا حالانکہ دوسرے تمام لوگوں سے بلا استثنا انکے افعال و اعمال کے

متعلق باز پرس ہوگی۔ کیونکہ یہ امر حق ہے کہ وہ غیب کے آسمان سے نازل ہوا ہے اور اس کے ساتھ وہ علم ہے کہ اسکی جو مرضی ہو وہی کرے۔ اور اسکے ساتھ عظمت اور قدرت کی افواج ہیں۔ دوسرے تمام لوگوں پر یہ ذمہ داری ہے کہ وہ ان شرائع اور احکام کو جو انہیں دیئے گئے ہیں محکم پکڑیں اور ان پر عمل کریں۔ اگر کوئی دوسرا ان احکام سے سر مو متجاوز ہو تو اسکے تمام عمل جبط اور ضایع ہو جاتے ہیں۔

ہمارے ناظرین اب اس بات کو اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ عصمت کبریٰ کا یہ نرالا مسئلہ سلسلہ ہدایت میں کیسا ضروری سمجھا گیا ہے۔ اور اسکی تشریح سے جو بہار اللہ کی ہے اسکے اپنے قول و فعل کی ماہیت کا اچھی طرح اندازہ ہو سکتا ہے۔ معمولی مفہوم عصمت کے تو یہ مراد ہے کہ اس انسان سے گناہ صادر نہ ہو۔ لیکن بہار اللہ کے مذہب میں عصمت کبریٰ کے یہ معنی ہیں کہ صاحب عصمت کبریٰ عملاً و فعلاً و قولاً جو کچھ چاہے کرے پر کوئی اسکے کیے کو بنظر اعتراض نہ دیکھے نہ اسے گناہ کے اور نہ اس پر اعتراض ہی کرے۔ اگر وہ علی الاطلاق شراب نوشی کرے اور اپنے مریدوں کو کہے کہ یہ پانی ہے جو پینے پیا ہے تو مریدوں کو حق نہیں کہ جو کچھ انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اسکو مانیں۔ بلکہ جو کچھ وہ کہتا ہے اس پر ایمان لائیں اور اپنی آنکھوں کی بصارت سے کام لیں۔ یعنی اندھے بنکر جو کچھ وہ کہتا جائے مانتے چلے جائیں۔ صاحب عصمت کے ذمہ پر ایک فرض جو ابد ہی کا باقی رہتا ہے۔ لیکن صاحب عصمت کبریٰ ہر ایک قید اور پابندی سے آزاد خود مختار اپنے ارادوں کا آپ مالک ہے اور اسکے ذمہ کسی کا کوئی فرض نہیں بلکہ اسکا فرض دوسروں کے ذمہ ہے کہ وہ اسکے ہر ایک قول و فعل پر خواہ کیسا ہی صریح اعتراض کے قابل اور واقعات اور بصیرت کے خلاف کیوں نہ ہو آنکھیں بند کر کے اسو مانتے چلے جائیں اور ایک حرف بھی چون و چرا کا منہ سے نہ نکالیں۔ عصمت کبریٰ اور معمولی عصمت یعنی بہار اللہ اور انبیاء علیہم السلام میں یہ فرق ہے جو بہار اللہ نے بتایا ہے

اور جس پر اسکے مرید عامل اور معتقد ہیں۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ بہاء اللہ کی عملی اور اخلاقی حالت کیسی تھی۔ مگر اس میں شک نہیں کہ عصمت کبریٰ کے مسئلہ کو جس طور پر اس نے بیان کیا ہے وہ ایک قابل نفرت عقیدہ اور اباحت کے دروازوں کو کھولنے والا ہے۔ ایک شخص کو حق پہنچتا ہے کہ وہ یہ کہے کہ عصمت کبریٰ کا عقیدہ سکھلائیکی وجہ یہ تھی کہ تادمہ اپنی مریدوں پر اپنے عیوب کو بے عیبی اور اپنے قصوروں کو بے قصوری اور اپنے گناہوں کو بے گناہی ظاہر کرے اور نقادی کے مادہ کو انہیں دبا دیا جاوے۔ اس مسئلہ سے بہائی لوگوں کو اسکے مخالفین کے اعتراضوں کا جواب دینا بھی انکے نزدیک آسان کر دیا گیا۔ خصوصاً بانی فرقہ کے ان لوگوں کو تو وہ اچھی طرح جواب دے سکتے ہیں جو بہاء اللہ کے دعوے کو نہیں مانتے اور اسکے حالات پر اعتراض کرتے ہیں۔ انہیں یہی جواب ابتداء ہی میں دیا ہے کہ بہاء اللہ کی حالت پر کوئی حرف گیری ہو سکتی ہی نہیں۔

اس سلسلہ کے مضامین میں سے آخری مضمون باب اور بہاء اللہ کے دعاوی کے پیش کردہ ثبوت کے متعلق ہوگا جسکے بغیر یہ سلسلہ نامکمل رہتا ہے اور امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ رسالہ میں یہ مضمون درج ہوگا۔

## مختصر نوٹ اور ریویو

قرآن کریم کی تفسیر اس تفسیر کے پیش صفحے ماہوار ریویو آف ریلیجنز کے ساتھ بطور ضمیمہ شایع ہوتے تھے۔ چنانچہ جنوری تک یہ اوراق خریداران ضمیمہ کی خدمت میں پہنچتے رہے ہیں۔ مگر مختلف وجوہات کے باعث جن میں بڑی وجہ یہ تھی کہ یہ اوراق بغیر سرورق کے شایع ہوتے تھے صدر انجمن احمدیہ نے فیصلہ کیا ہے کہ آئندہ تفسیر القرآن بجائے اس کے کہ بطور ضمیمہ ماہوار شایع ہو سہ ماہی شایع ہوا کرے اور بجائے پیش



صفحوں کے ساتھ صفحے شایع ہوں اور کتاب کے طور پر شایع ہوں تاکہ خریداران تفسیر کے طور پر اسے محفوظ رکھ سکیں۔ یہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ التزام کیا جاویگا کہ ہر سہ ماہی میں ایک سہ ماہ کی تفسیر پوری ہو جایا کرے اور اٹھ سال تمام میں ایک پارہ کی تفسیر خریداران پہنچ جاویگی۔ سہ ماہی تفسیر مارچ۔ جون۔ ستمبر اور دسمبر کی آخری تاریخوں کو شایع ہوا کرے گی۔

اس وقت چونکہ جنوری کا ضمیمہ شایع ہو چکا ہے اور نئے انتظام کے بموجب ۳ مارچ کو پہلا نمبر نکلتا چاہیے تھا۔ لہذا یہ تجویز کی گئی ہے کہ مقررہ تاریخ پر دو ماہ کا رسالہ چالیس صفحوں کا ناظرین کو پہنچا دیا جاوے اٹھ جنوری کے نمبر کو ساتھ ملا کر پہلے تین ماہ کا رسالہ ہو جاویگا اور اس کے بعد باقاعدہ سہ ماہی شایع ہوگا۔

اس تفسیر کے متعلق میں صرف اخبار پندرہ سے مندرجہ ذیل نوٹ نقل کر کے اپنے ناظرین سے التماس کرتا ہوں کہ وہ اس سے ضرور فائدہ اٹھاویں۔ نوٹ حسب ذیل ہے:

وہ خداے تعالیٰ کے ان مبارک لوگوں میں سے جنہیں قرآن مجید میں تدبر کرنیکی توفیق دی جاتی ہے اور جنہیں فرقان حمید کے معانی سمجھنے کے لیے فہم سلیم دیا جاتا ہے میرے مخدوم و مکرم مولوی سرور شاہ صاحب بھی ہیں آپ نے ایک تفسیر لکھنی شروع کی ہے جو حقائق و معارف کی پیاسی قوم کے لیے انشاء اللہ آب حیات کا کام دینے والی ہے یہ تفسیر ریویو کے ساتھ ماہوار اور اب سہ ماہی شایع ہوا کرے گی اگرچہ مولانا موصوف کی یہ تفسیر سر اپا نور علی نور ہے مگر زمانہ حال کی ضرورتوں کے موافق دو باتوں کا خاص خیال رکھا جاتا ہے۔ ایک تو یہ کہ یوں تو سب مسلمان کہا کرتے ہیں کہ قرآن مجید فصیح بلیغ ہے مگر بہت کم مفسرین ہیں جنہوں نے اسے ہر آیت میں ثابت کیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ اس آیت میں جو یہ لفظ اختیار کیے گئے ہیں اور اظہار مراد کے لیے یہ اسلوب کلام جو رکھا گیا ہے تو اس میں یہ حکمتیں اور یہ خوبیاں ہیں مولانا مکرم نے اس بات کو بہت

مذہب رکھا ہے جسے پڑھ کر ایک خاص لذت حاصل ہوتی ہے۔ دویم... مولوی صاحب نے اس اعتراض کو کہ قرآن کریم میں ربط نہیں، عملی رنگ میں اٹھایا ہے اور ثابت کر دیا کہ پہلی آیت دوسری آیت سے اور پہلا رکوع دوسرے رکوع سے ضرور ربط رکھتا ہے اس کے علاوہ بعض آیات کے معانی کے بیان میں وہ زور طبیعت دکھلایا ہے کہ پڑھنے والا عشق کر اٹھتا ہے اور بے اختیار منہ سے نکلتا ہے کہ بس یہی معنی تھے جو اس مرد خدا نے بیان کر دیئے۔“

مسیح کی معجزانہ تجلی میں ایک عیسائی مضمون نگار لکھتا ہے کہ الفاظ قرآنی ان پیدائش اور موت (مثل عیسیٰ عند اللہ مکمل اذم حقیقی معنوں کی رو سے صحیح نہیں کیونکہ ”پہلی مرغی اور پہلی بکری بھی آدم کے مثل ہے“ مگر مسیح اپنی پیدائش کے لحاظ سے ”فرد“ ہیں۔ مگر یہ نہیں سوچا کہ ہتھکے جانور ایسے عروج بن باپ پیدا ہوئے ہیں مسیح ”فرد“ کیونکر ہوئے۔ قرآن شریف کی غرض مثالی طور سے یہی ہے کہ اس بات سے کہ وہ بن باپ پیدا ہوئے مسیح خدا نہیں ہو سکتے بلکہ بشر ہی رہے کیونکہ جو بغیر مالِ باپ کے پیدا ہوا وہ بھی بشر تھا۔ بن باپ پیدا ہونے کوئی فضیلت نہیں ملجاتی۔ پھر لکھتا ہے کہ قرآن کے رو سے مسیح کی موت بھی معجزانہ تھی کیونکہ اس کے متعلق فرماتا ہے ”یا عیسیٰ انی متوفیک اے عیسیٰ میں ہی تجھے موت دوں گا۔ پس آپ کی موت بھی معجزانہ ہو گئی“ یہ عجیب منطق ہے۔ کیا دوسروں کو خدا کے سوا کوئی اور موت دیتا ہے۔ ان الفاظ میں تو صرف یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ تو قتل یا صلیب کی موت نہیں مرے گا بلکہ خدا تجھے طبعی موت دیگا۔ اسی مضمون میں یہ بھی لکھا ہے کہ ”اسلام کا یہ عقیدہ“ جو انی متوفیک میں ظاہر کیا گیا ہے ”اس کے دوسرے عقاید کیلئے لازمی تھا کہ آپ ہنوز زندہ ہیں مردہ نہیں“ یہ پہلی بات بھی عجیب ہے۔ مضمون نگار کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا حضرت عیسیٰ قرآن کی رو سے مرنے نہیں سکیں گے اور

جو طبعی انحطاط انسان پر آتا ہے وہ انہیں نہیں آئیگا اور اس لیے وہ طبعی طور پر نہ مریں گے بلکہ خدا ہی انکو موت دیگا۔ چنانچہ آگے لکھا ہے ”آپ دو ہزار برس گزر جائیں بھی بڑھے نہیں ہوئے اور قیامت تک زندہ رہیں گے“ مضمون نویس پر تو یہ افسوس ہے کہ قرآن کریم کی طرف ان عقاید کو منسوب کرتا ہے جو اس میں ج نہیں اور مسلمانوں پر یہ کہ قرآن کریم کے خلافت عبیدہ رکھ کر مخالفین اسلام کو حلوں کے کیسے کیسے موقتے دیتے ہیں۔

ماذیت و دہریت کی تردید کم اس نام کا ایک رسالہ پرکاش دیکھی پرچارک برامحہ دھرم نے شائع کیا ہے جو دراصل جیس فریسن کمارک صاحب کی انگریزی کتاب کا ترجمہ ہے۔ اس رسالہ کے چار حصے یا چار باب ہیں (۱) ہم کیونکر جانتے ہیں کہ ہم روح رکھتے ہیں (۲) ہم خدا میں کیوں یقین کرتے ہیں (۳) منکر خدا کی کائنات کی بابت تصویر یعنی خیالات (۴) مکمل اور نامکمل وحدانیت ان چاروں باتوں پر عقلی رنگ میں بحث کی ہے۔ اس زمانہ میں جب ہر طرف ماذیت اور دہریت کا زور ہے ایسی کتاب مفید ہونے میں کلام نہیں ہو سکتا اگرچہ ساتھ ہی ہم یہ بھی کہیں گے کہ خدا کی ہستی کا اصلی ثبوت اور اس پر کامل یقین سوائے سلسلہ انبیاء کے ہرگز نہیں ملتا۔ عقلی دلائل ہمیں دائرہ احتمال سے آگے نہیں لے جاسکتیں۔

کتاب ایک تنصیف کی ہے کاغذ اور چھپائی عمدہ ہے۔ قیمت ہر دو اور چھوٹے چھوٹے رسالے جن میں ایک کا نام روحانی گلدستہ ہے اور دوسرے کا ایشور ایک غیر فییم مادی طاقت ہے یا فییم زندہ پرش۔ قیمت فی رسالہ اسی پتہ پر یعنی برامحہ دھرم پر چار آفس لاہور سے مل سکتے ہیں۔

گوشوار جمع خرچ خزانہ صدر انجمن احمدیہ دارالامان قادیان بابت دسمبر ۱۹۰۶ء  
اشاعت اسلام

جمع	خرچ										باقی
	افانیت	فروخت رسالہ	چند ملیج	جوت ملیج	متفرق	کریکات	چوٹی کپڑا	میںان	کل مع بقایا	جمع	
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

تعلیم دینی و دنیاوی

جمع	خرچ										باقی
	نفس	چند ملیج	جوت ملیج	متفرق	کریکات	چوٹی کپڑا	میںان	کل مع بقایا	جمع	باقی	
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

صدقات

جمع	خرچ				باقی
	مسکین	یتامی	زکوٰۃ	میزان	
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

مقررہ ہشتی

جمع	خرچ										باقی
	میںان	کل مع بقایا	چوٹی کپڑا	متفرق	کریکات	جوت ملیج	چند ملیج	افانیت	فروخت رسالہ	نفس	
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

امانت شیخ تیمور صاحب  
امانت بابو شاہ دین صاحب  
صدر انجمن احمدیہ لکھنؤ  
محاسب صدر انجمن احمدیہ  
امانت  
محاسب  
امانت  
محاسب

# رجسٹر و ایل نمبر ۳۰۳



گورنمنٹ رجسٹر خزانہ صدر انجمن احمدیہ دارالامان قادیان بابت ماہ جنوری ۱۹۰۰ء

انشاعت اسلام

باقی	خرچ				جمع						
	میزان کل	پیشگی	بیلہ	بیلہ	میزان کل آمد	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل
۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

تعلیم دینی و دنیوی

خرچ				جمع						
باقی	میزان کل	پیشگی	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل	میزان کل
۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

صدقات

باقی	خرچ				جمع			
	میزان کل	زکوٰۃ	مساکین	یتامی	میزان کل	زکوٰۃ	مساکین	یتامی
۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

مقبرہ ہشتی

باقی	خرچ				جمع			
	میزان کل	مقبرہ	ساجد	ساجد	میزان کل	مقبرہ	ساجد	ساجد
۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

امانت لکھنے کل مبلغ ۱۰۰۰/- قرضہ گزشتہ از شفا خانہ صدر باقی مبلغ ۱۰۰/- محاسبہ انجمن احمدیہ

الذی اسرا احمدیہ مشین پرنٹیں شیخ یعقوب علی (تواب) احمدی کے دستخط سے طبع ہوا

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ